

فلا  
التنوير الإسلامي

(( ٨٨ ))



شبهات وإجابات حول  
مكانة المرأة  
في الإسلام

تأليف  
د. محمد عسار



# سُبُهَاتُ وَإِجَابَاتُ حَوْلَ مَكَانَةِ الْمَرْأَةِ فِي الْإِسْلَامِ

تأليف  
د. محمد حمادة



اسم الكتاب : شهادات ولقاءات حول مكانة المرأة في الإسلام  
العلف : د محمد عماره  
إشراف عام : دالينا محمد إبراهيم  
تاريخ النشر : الطبعة الأولى مارس 2008م  
رقسم الإيداع : 2008 / 7168  
الترقيم الدولي : ISBN 977-02-4273-2

الإدارة العامة للنشر : 20 بى أحمد مراني ، المهندس - القاهرة  
ت : 38334294 (02) 38334295 (02) 38334296 (02) 38334297  
البريد الإلكتروني للإدارة العامة للنشر : publishing@nahdetmisr.com

الطابع : 98 المنطقة الصناعية الرابعة - مدينة السادس من أكتوبر  
ت : 38334287 (02) 38334289 (02) 38334290 (02) 38334291  
البريد الإلكتروني للطابع : press@nahdetmisr.com

مركز التوزيع الرئيسي : 18 بى كاسل صيفي - الفيحة -  
المنصورة - ج ب 9% الفيحة - الفيحة  
ت : 25909827 (02) 25909895 (02) 25909827

مركز خدمة العملاء : 25909827 (02)  
البريد الإلكتروني لخدمة العملاء : customer.service@nahdetmisr.com  
البريد الإلكتروني للمبيعات : sales@nahdetmisr.com

مركز التوزيع بالاسكندرية : 408 طريق الحرية أرشدوا  
ت : 5462999 (03)  
مركز التوزيع بالمنصورة : 13 شارع المستفي الدولي للتنمية  
- مشروع من شارع عبد السلام عارف - مدينة السلام  
ت : 2221866 (050)

موقع الشركة على الإنترنت : www.nahdetmisr.com



أسسها د. محمد إبراهيم سنة 1916

جميع الحقوق محفوظة © لشركة ناهضة مصر للطباعة والنشر والتوزيع

لا يجوز طبع أو نشر أو تصوير أو تخزين أي جزء من هذا الكتاب بأية وسيلة إلكترونية  
أو ميكانيكية أو بالتصوير أو خلاف ذلك إلا بإذن كتابي صريح من الناشر

فى الرد على الشبهات التى يثيرها خصوم الإسلام، أو الجاهلون بحقائقه، حول مكانة المرأة فى الإسلام، وحول أهليتها مقارنة بأهلية الرجل.. لا بد من التنبيه على عدد من الحقائق المنطقية والوقائع البديهية التى يجب التنبيه إليها فى هذا الميدان.. وذلك من مثل:

« ضرورة التمييز بين «الدين الإسلامى» و «ثقافة المجتمع الإسلامى»..»

- فالدين هو البلاغ القرآنى.. والبيان النبوى لهذا البلاغ القرآنى..

- بينما ثقافة المجتمع الإسلامى قد تشوبها شوائب ورواسب وعادات وتقاليد وأعراف من الممكن ألا تكون خالصة فى إسلاميتها.. فقد تكون موروثة عن الجاهلية الأولى.. وقد تكون وافدة من أنساق حضارية وثقافية غير إسلامية.. وقد تكون معبرة عن مصالح ونزعات وغرائز غير منضبطة بمعايير الإسلام.. ولذلك وجدنا - ونجد وستجد دائماً وأبداً - دعوات الإحياء والتجديد والإصلاح دائمة العمل على تنقية الثقافة الإسلامية من الشوائب غير الإسلامية، وضبط العادات والتقاليد والأعراف والآداب والفتون بمعايير الإسلام، كما جاءت فى أصول الشرع، الإسلام، البلاغ القرآنى.. والبيان النبوى لهذا البلاغ.. ومن هنا،



فإن الرد على الشبهات التي تنار حول المرأة في الإسلام يجب أن تحاكم إلى الدين الإسلامي - قرآنًا وسنة - وليس إلى عادات أو تقاليد سادت أو تسود في هذه البيئة الإسلامية أو تلك، في حقبة تاريخية معينة، أو لدى طبقة من الطبقات.. فنحن ندعو أولئك الذين يزيفون حقيقة موقف الإسلام من المرأة إلى محاكمة الإسلام! إلى مرجعيته المعصومة: القرآن الكريم.. والسنة النبوية الصحيحة.. لا إلى العادات والتقاليد التي سادت قطاعات من المجتمعات الإسلامية، وخاصة في حقبة التراجع الحضاري لأمة الإسلام.. فالإسلام هو «المرجعية المعيارية» وليس «التاريخ» «والعادات والتقاليد والأعراف»..

« وحتى لا يقول هؤلاء المزيفون: إنكم تدعوننا إلى «مرجعية نظرية» وإلى «مثل طوباوية مثالية» لم تعرف طريقها إلى الممارسة والتطبيق في يوم من الأيام.. فإننا سنبدأ فصول هذا الكتاب بالتطبيقات والممارسات التي جسدت الرؤية القرآنية لمكانة المرأة الاجتماعية، تلك التي تمثلت في النموذج النبوي لتحرير المرأة في الدولة الإسلامية الأولى.. دولة النبوة في المدينة المنورة.. لنقول للجميع: إن القرآن الكريم ليس نسقًا فكريًا عزَّ على التطبيق، وليس نظرية فلسفية لم تغادر صفحات الكتب، وإنما هو منهاج إلهي جاء ليكون حياة معيشة بقدر ما يستطيعه الذين يجاهدون لوضعه في الممارسة والتطبيق.. ولقد أصبح حياة معيشة منذ نزل به الروح الأمين على قلب الصادق الأمين، محمد بن عبد الله، عليه أفضل الصلاة والسلام..

« وحتى لا يقول هؤلاء المزيفون: إن النموذج النبوي قد تجسد في مجتمع بسيط، مغاير لمجتمعاتنا المركبة والمعقدة.. ثم إن النبوة وقودتها والرسالة وتوجهها قد أعطت هذا النموذج خصوصية فريدة تجعله غير قابل للتكرار والاحتذاء.. حتى لا يقول المزيفون ذلك، فإننا سنجعل الفصل الثاني من هذا الكتاب عن تجسيد هذا النموذج الإسلامي لمكانة المرأة في دولة الخلافة الراشدة، وخاصة في الفترة الغمرية على عهد عمر بن الخطاب (٤٠ ق هـ - ٢٣ هـ ٥٨٤ - ٦٤٤ م) عندما تمت الفتوحات واكتمل بناء الدولة، أو ضمت الدولة أغلب المجتمعات التي كانت متحضرة ومركبة ومعقدة في ذلك التاريخ. وأيضاً عندما كان الحاكم - عمر رضي الله عنه - متميزاً بشدة غير معهودة.. لنقول لهؤلاء الذين يثيرون هذه الشبهات: هذا هو نموذج التحرير الإسلامي للمرأة، وتلك هي المكانة الاجتماعية للمرأة، في ظل الدولة المتحضرة، المتزامية الأطراف.. وتلك هي مكانة المرأة في علاقاتها مع حاكم مثل عمر بن الخطاب - ثم نتبع هذين الفصلين بالفصول التي تجيب عن الشبهات.

« ولقد ظل هذا النموذج الإسلامي حياً وقاعلاً ومرجعاً معيارياً لدعوات الإصلاح والتجديد حتى في عصور التراجع الحضاري للتاريخ الإسلامي.. ثم أخذ طريقه إلى البروز والسيادة في الاجتهادات الإسلامية الحديثة والمعاصرة في هذا الميدان..

لقد كان الإسلام منذ اللحظة الأولى «إحياء» للإنسان ذكرًا أو أنثى في كل ميادين الحياة: فكرية كانت أو تطبيقية تلك

الميادين.. وصدق الله العظيم عندما يعبر قرآنه الكريم عن هذه الحقيقة العظمى فيقول: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ [الأنفال: ٢٤].

« وكما ترجم المسلمون وأحيوا علوم مدرسة الإسكندرية - وخاصة العملية والطبيعية والدقيقة - بريادة الأمير الأموي خالد بن يزيد (٩٠هـ ٧٠٨م) منذ النصف الثاني للقرن الهجري الأول، وعرفت حضارتهم النبوغ والإبداع - في ظل حاكمية الإسلام - في كل ميادين العلوم الكونية: فضلاً عن الشرعية والإنسانية، منذ فجر تلك الحضارة، فلقد قبرت النصرانية الغربية علوم اليونان، حتى إن الحضارة المسيحية الأوروبية لم تعرف إلا عالماً في الفلك - هو «كوبرنيكوس» Copernicus (١٤٧٣ - ١٥٤٣م) بعد ستة عشر قرناً من ميلاد المسيح، عليه السلام.. والكتاب الذي ألفه «كوبرنيكوس» عن دوران الأفلاك سنة ١٥٣٠م ظل ممنوعاً من النشر حتى سنة ١٥٤٣م.. وعندما طبع في «نورمبرج» حرمت الكنيسة توزيعه، فلم يفرج عنه إلا في سنة ١٧٥٨م..!! أي أن الحضارة المسيحية لم تعرف أول فلكي - من الناحية العملية - إلا بعد ثمانية عشر قرناً من عمرها.. بينما فجر الإسلام النبوغ العلمي والإبداع الفلسفي منذ فجر الإسلام..

« وكما حدث هذا في ميادين العلوم والفلسفة، حدث في قضية المرأة - تحريراً وأحياء - فكانت المرأة في طليعة الإيمان بالإسلام.. وطلليعة الشهادة في سبيل الإسلام.. والمشاركة للرجل في حفظ القرآن ورواية السنة النبوية.. وفي إقامة الدين والدولة

والحضارة.. بينما ظلت الحضارة النصرانية الغربية حتى هذه اللحظات تَضِيءُ على المرأة بحمل «أمانة الدين».. بل إن ما عرفتَه هذه الحضارة الغربية مما سمي به «تحرير المرأة» لم تعرفه إلا بالعلمانية: أي على أنقاض الدين، وبالمراغمة للكنيسة.. بينما كان الإسلام هو الصانع الأول لتحرير النساء.. فكان تحريراً بالدين.. بينما كان في الغرب تحريراً من الدين..

تلك حقائق جوهرية وأولية أثرتنا الإشارة إليها في التقديم لفصول هذا الكتاب.. الذي ندعو الله، سبحانه وتعالى، أن ينفذ به.. وأن يتقبله إسهاماً مخلصاً في باب رد كيد المرجفين المزيفين لحقائق مكانة المرأة في الإسلام.. وموقفها من الرجل في الاجتماع الإسلامي.. سواء كان هؤلاء المزيفون والمرجفون من خصوم الإسلام، أو من الجاهلين بحقائق مكانة المرأة في الإسلام..

الدكتور محمد عمارة



## الفصل الأول

## صورة المرأة في صدر الإسلام

١ - الحديث عن المرأة المسلمة: في فكرنا الإسلامي الحديث وتصوراتنا الإسلامية المعاصرة حديث طويل وعريض وعميق.. وأكثر من هذا فإنه مليء بالاختلافات والتناقضات..

بل إذا شئنا الدقة قلنا: إن هذا الاختلاف البالغ إلى حد التناقض، في تصور فكرنا الإسلامي لصورة المرأة المسلمة ومكانها في المجتمع ودورها في الدولة، ليس خاصية لفكرنا الحديث: فلقد رأيناه ونراه وقرأناه ولازلنا نقروه في كتب التراث.. وعلى سبيل المثال.. فمن مذاهب الإسلاميين - كما عند الخوارج - من قرّر المساواة بين المرأة والرجل في «الولاية»، بما فيها «الولاية العامة»، فأجازوا توليها الخلافة وإمارة المؤمنين.. ووضعوا هذا المذهب في التطبيق..

ومن هذه المذاهب من أجاز ولايتها للقضاء جميعه، قياساً على جواز ولايتها لـ (الإفتاء). كما هو رأى الإمام محمد بن جرير الطبري (٢٢٣ - ٣١٠ هـ / ٨٣٩ - ٩٢٣ م).. على حين أجاز لها ذلك أبو حنيفة (٨٠ - ١٥٠ هـ / ٦٩٩ - ٧٦٧ م) مستثنياً قضاء «القصاص والحدود».. أما الشافعي (١٥٠ - ٢٠٤ هـ / ٣٦٧ - ٨٢٠ م) فإنه منع ولايتها للقضاء قياساً على منعها من الولاية العامة وإمارة المؤمنين..

ولم يكن حال فكرتنا الإسلامى الحديث، وتصوراتنا لحال المرأة المسلمة ودورها فى المجتمع، بأفضل مما كان الحال عليه فى كتب التراث ومذاهبه.

فكثير هى تلك الحركات والدعوات الإسلامية التى تدعو إلى جعل المنزل وحده ميدان عمل المرأة الوحيد، ومن ثم تدعو إلى الانتحاور، فى التعليم، العلوم التى تؤهلها لعمل المنزل وتربية الأطفال. وهم فى ذلك يستلهمون تراثنا عن المرأة فى عصورنا المظلمة، تلك التى تحولت فيها المرأة إلى دمية للمنتعة الجنسية، حتى لقد ذبل فيها - ماعدا الشهوة الجنسية - كل ما لديها من ملكات.. حتى الروح الجاهلية - روح وأد البنات - عادت إلى أدبيات ذلك العصر، لأبسة - زورا وبهتانا - ثياب الإسلام.. فرأينا الشاعر يتحدث عن أن استكمال النعمة بالنسبة لوالد البنت إنما يتحقق عندما يرف «كريمته» إلى القبر، فهى «عورة» لا يسترها إلا «القبر»..

ولم أر نعمة شملت كريفا كنعمة عورة سترت بقبرا  
وقال آخر متحدثا عن الذى تهوى ابنته له الحياة فى حين  
أنه يهوى لها الموت.

تهوى حياتى وأهوى موتها شغفا

والموت أكرم نزال على الحرم

وتحدث ثالث عن موت البنات، باعتبارها مجدا

ومن غاية المجد والنكرات بقاء البنين وموت البنات

صحيح أن فكرنا الحديث لم يعد يتردد فيه هذا الشعور الركيك، لكن هذه «المضامين الركيكة» لا زالت مستكنة في كثير من عقول أصحاب دعوات ترفع أعلام دين الإسلام وراياته!

ولقد اجتهد أصحاب هذا «الفكر» حتى أجهدوا الحقيقة الإسلامية فخلّوها عمق بعض المأثورات المروية، وجرّدوها من ملبساتها، حتى انتزعوها من «الخصوص» إلى «العصوم»، ومن «النسبية» إلى «الشمول المؤبد». فمستروا بأن المرأة - كل امرأة - وبصرف النظر عن عقلها وعملها - باقصة عقل ودين - وإن يفلح رأى قوم منحوها في مجتمعهم ولاية من الولايات!

حدث ذلك.. ووجدنا هذا «الفكر» تبشر به حركات ودعوات إسلامية في عصرنا الحديث، ويتلفه نفر من أعداء الإسلام. وإلى جانب هذا «الفكر» وجدنا تيار (المناصرة الإسلامية)، على لسان واحد من أعظم أعلامه وهو الأستاذ الإمام الشيخ محمد عبده (١٢٦٥ - ١٣٢٣هـ / ١٨٤٩ - ١٩٠٥م) يجلو الغبار عن وجه الإسلام الحق في هذه القضية، فيصرر المقالات والفصول ليقدّم تصور الإسلام الحقيقي ونظرة الصادقة لقضية المرأة المسلمة، وهو تصور ونظرة تتساوى فيها النساء مع الرجال في الأهلية والحقوق والواجبات. فالقرآن الكريم يجمع هذا التصور في الآية الكريمة: ﴿وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِذَلِكَ عَلِيَهُنَّ دَرَجَةٌ﴾ (النساء: ٣٢٨).

فالكلمات الأولى من الآية - كما يقول الإمام محمد عبده - «قاعدة كلية باطقة بأن المرأة مساوية للرجل في جميع الحقوق فهما متساويان في الحقوق والأعمال كما أنهما متساويان في



الدات والإحساس والشعور والعقل: أي أن كلا منهما سطر نام. له عقل  
يتفكر في مصالحه، وقلب يحب ما يلائمه ويسره، ويكره ما لا يلائمه  
ويبغض منه، فليس من العدل أن يتحكم أحد الصنفين بالآخر...»

أما الشق الآخر من الآية، وهو الذي يتحدث عن «الدرجة» التي  
للرجال على النساء، فهي «القوامة» أي الرئاسة، التي للرجال  
على النساء، واللازمة لسير الاجتماع الإنساني، والناسعة من  
الخبرة الأكثر، والنبهوض بالعبء المالي في الإنفاق على المنزل  
والأسرة. فهذه «الدرجة» و «القوامة» كما يقول الإمام محمد  
عبيد «توجب على المرأة شيئاً وعلى الرجال أشياء» وهي  
«الرئاسة التي يتصرف فيها المردوس بإرادته واختياره، فإن  
كون الشخص قديماً على آخر هو عبارة عن إرشاده والمراقبة عليه  
في تنفيذ ما يرشده إليه: أي ملاحظته في أعماله وتربيته..  
فالمرأة من الرجل والرجل من المرأة بمنزلة الأعضاء من بدن  
الشخص الواحد، فالرجل بمنزلة الرأس والمرأة بمنزلة البدن» (١).

هكذا .. وعلى هذا النحو المختلف، والمشتاقض، تجاوزت في  
«فكرنا الإسلامي الحديث الأحكام والتصورات الخاصة بموقف  
الإسلام من المرأة، وبصورة المرأة المسلمة في الإسلام. الأمر  
الذي يستوجب العودة إلى تجربة العصر النبوي؛ لتري الموقف  
الحق للإسلام الحق وللحلمير الأولين من المرأة. وحتى تنصح  
الصورة الإسلامية للمرأة المسلمة في صدر الإسلام. وحتى لا يظل

(١) الأعمال الكاملة للإمام محمد عبيد، ج ٤، ص ٦٢٠ - ٦٢٥. طبعة بيروت ١٩٧٢ م

عقلنا الإسلامى الحديث أسيرا لفكرية العصور المظلمة - عصور  
الحريم والإقطاع - المحسوبة زورا وبهتانا على الإسلام. فى  
الوقت الذى يتوهم فيه أن ولاءه إنما هو لدين الإسلام.. وحتى  
لا ندع فرصة لمثيرى الشبهات من أعداء الإسلام

٢ - «فليس حقا ولا صدقا أن الخيار أمام المرأة العربية  
والمسلمة، محصور فى طريقين اثنين، وفى صورتين لا ثالث لهما؛  
الأولى، صورة امرأة العصر «الملوكى - العثمانى؛ عصر  
الحريم عندما تحولت المرأة إلى دمية للشهوة الجنسية، تتزين بها  
المخادع، على نحو ما كان عليه الحال فى المدن، ولدى الطليقة  
التربة المترفة و «الراقية» على وجه الخصوص

والثانية، صورة المرأة الأوروبية، التى تشبه بالرجال، وتقرأ  
القصص القوامى، وتشرب السيجار، وتعرض على الملأ من  
زينتها ما أمر يستره شرع الله.

ليس حقا ولا صدقا أن البديل لامرأة عصر الحريم - والتى  
ذبلت ملكاتها، كإنسانة، باستثناء غرائز الجنس و «ملكات» المكر  
والخداع التى اشتهرت بها فى قصص ألف ليلة وليلة - هو  
امرأة الحضارة الأوروبية، التى ثارت وتثور اليوم علامات  
استفهام كثيرة حول الحداثة الأدبية والمادية التى تحققت  
للمجتمع من وراء الفكرة التى أسست عليها تحريرها الحديث.  
فكرة أن حرية المرأة تعنى إلغاء أى تمايز بينها وبين الرجل، إن  
فى الطبيعة أو فى الاحتصاص

وأمام علامات الاستفهام هذه، والتي تارت وتطور بعد أكثر من قرن اقتضت فيه «امراة المدينة» - العربية المسلمة - أثر المرأة الأوروبية، متخذة منها النموذج والمثل الأعلى، إن في الزي أو العادات أو طرائق العيش أو أنماط السلوك. وبعد التيقين الرافض لصورة «امراة عصر الحريم» التي خبرتها مجتمعاتنا في القرون التي رزحت فيها تحت تسلط المماليك وسلطان العثمانيين، أمام هاتين الصورتين بدأ الفكر العربي الإسلامي رحلة البحث عن الصورة المثلى للمرأة العربية المسلمة، تلك التي تستدعيها ضرورات واقعه الطامح للنهضة المستقلة، والتي تحقق استقلالها عن خلال رفض «المخلف السلوكي» - العثماني - والتحفظ على «التقدم والتقدم الأوروبي» على حد سواء..

واتساقاً مع القانون الذي يحكم صحة هذا الفكر العربي الإسلامي، فلقد عادت وتعود الاهتمامات بالعقل العربي المسلم ليرى وليكتشف حقيقة الليرة التي مثلها ظهور الإسلام في حياة المرأة. وحقيقة الموضع الذي احتلته المرأة في المجتمع بقرة الإسلام هذه. وحقيقة القسائم التي ميزت وتميز المرأة العربية والسلمة، عن «امراة عصر الحريم» و«امراة الحضارة الأوروبية» معاً..

لقد ساوى الإسلام بين المرأة والرجل في الحقوق والواجبات، دون أن تعنى مساواته هذه إلغاء تمايز الجنسين، في الطبيعة أو الاختصاص، فقرر للمرأة إنسانيتها، واحتفظ لها بتميزها، بل لقد رأى في هذا التميز قسمة من قسائم إنسانيتها التي بها تتحقق المساواة بينها وبين الرجال.

ولقد صنعت ثورة الإسلام في الواقع العربي، وفي نفس الإنسان المسلم، تلك الفهضة التي عقدت لواء القيادة في الدنيا، يومئذ، لتلك الغنائم التي كان بأسها يبعث شديداً، وتناحرها دائماً لأتفه الأسباب، والتي كانت - قبل نهضة الإسلام - ظهراً مهيبض الجناح يتخطفه كل من الفرس والروم.

ولقد كان «الإسلام المجاهد» هو السر الأعظم والغايل الأول في هذا التحول الذي أصاب الإنسان العربي عندما اهتدى بهدى الإسلام. فكما تحول أعوار المادية وحياة القفار - بهذا «الإسلام المجاهد» - إلى فرسان للفتوح التي حررت الشرق من تسلط الساسانيين واستعمار الميراثيين، وإلى حشاع للتعمير والحصارة والعلوم والفنون، كذلك انتقل «الإسلام المجاهد» بالمرأة العربية من «همل» تتساوى فيه بسقط النجاع، أو «زينة» تتحلى بها حياة شيوخ القبائل وأثريائها، إلى مكان المرأة المجاهدة التي زاملت الرجل في تأسيس «الدين» وبناء «الدولة» جميعاً.

« وإذا كان الله سبحانه قد اصطفى لرسالة الإسلام محمد بن عبد الله - صلوات الله وسلامه عليه - فلقد كانت المرأة هي أول مستجيب ومناصر ومؤازر للإسلام الدين.. يل لعننا لا نغالي إذا قلنا إن تصديق زوج الرسول السيدة خديجة بنت خويلد (٦٨ - ٣ ق. هـ / ٥٥٦ - ٦٢٠ م) بهذا الدين الجديد، وبحسبك رسوله قد سبق ووضح الأمر حول حقيقة ذلك الرحي الذي فاجأ النبي في غار حراء عندما بلغ سن الأربعين



ففى البدء - وبعد طور «الرويا الصادقة» - رأى النبى ﷺ  
«صوفاً، وسمع صوتاً»، ولم يكن يدرك ماهية هذا الضوء ولا حقيقة  
ذلك الصوت، حتى لقد خشى أن يكون به من جنون، لكن  
خديجة كانت أسرع إلى التصديق والطمأنينة، فسبغت عنه  
الدهون، وأخذت بيده إلى ذلك الحمار ورقة بن نوفل (١٢٠ ق هـ /  
٦٨٨ م) الذى طمأنه إلى أن هذا الذى رأى هو الوحى والناموس  
الذى كان يراه موسى عليه السلام. ففى الحديث الذى يرويه  
الإمام أحمد بن حنبل (١٦٤ - ٢٤١ هـ / ٧٨٠ - ٨٥٥ م) فى  
(مسنده) قال الرسول ﷺ لخديجة - رضى الله عنها - «إني  
أرى صوفاً وأسمع صوتاً، وإنى أخشى أن يكون بى جن» قالت  
ثم يكن الله ليفعل ذلك بك يا ابن عبد الله. فكانت أسرع إلى  
التصديق بالدين الجديد من وضوح أمر ذلك الذى فاجأ النبى -  
عليه السلام - فى غار حراء.

ثم توالى الفضائل والأفضال من هذه السيدة الأولى فى حياة  
الإسلام والمسلمين.. فكانت أول من استجاب لدعوة الجديدة.  
واقترنت استجابتها بالدعم الذى لا يعرف الحدود للنبى وللدين  
ولجماعة المسلمين المستضعفين، على اختلاف الميادين وتنوع  
المجالات التى اتخذها هذا الدعم الذى نهضت به خديجة فى  
حياة المسلمين. ويكفى أن نعلم أن موتها كان حدثاً جليلاً، هز  
قدرات المسلمين على الصمود فى محنتهم هزاً عنيفاً، حتى لقد  
سمى الرسول - عليه الصلاة والسلام - العام الذى ماتت فيه  
«عام الحزن».

تلك كانت الصورة الأولى التي افتتح بها الإسلام أولى صفحات كتاب المرأة المسلمة، لتقوأي بعد ذلك الصور والصفحات تلك التي تجلي حقيقة موقف الإسلام الحق من النساء: نصف المجتمع، وشقائق الرجال.

٣- إننا نعلم أن بلادا إسلامية كثيرة لا تزال المرأة فيها محرومة من حقوق سياسية كثيرة، تتراوح ما بين الحرمان من التصويت في الانتخابات العامة، وما بين الترشيح للمجالس النيابية وتمثيل الأمة في هذه المجالس التشريعية. وأغلب الذين يتركون هذا الحرمان ويدافعون عنه يتمسحون بالإسلام، فيزعمون أنه يحول بين المرأة و«الولاية»: أي السلطة والسلطان في شؤون الدولة العامة، ومنها مجالس التشريع.

وحتى البلاد الإسلامية التي «منحت» المرأة حق الانتخاب، أو الانتخاب والتشريع وتمثيل الأمة في المجالس التشريعية، فإن حكوماتها التي أقدمت على هذا «التطور» قد احتذت فيه حذو المجتمعات الأوروبية: لأنها حكومات أغلبيتها «علماني» على حين ظل الكثيرون من الرافعين لأعلام الإسلام وراياته في هذه البلاد يعارضون هذا «التطور» زاعمين تناقضه مع موقف الإسلام من المرأة، وهو الموقف الذي يصرون على تحريمه «ولاية المرأة في شؤون الدولة وسياسة الأمة».

فهل حقاً يقف الإسلام ضد «ولاية المرأة» وسلطانها وسلطانها في عالم السياسة والتشريع؟ وهل إذا قلنا إن الأمة هي مصدر السلطات تحفظ الإسلام على هذا المبدأ فقال إن الأمة هنا هي «الرجال» ولا يدخل فيها «النساء»؟

لقدع جانباً - ونحن نبحث عن رأى الإسلام فى حق هذه القضية الهامة - ثمرات «فكر» المسلمين فى هذا الميدان. فهى ثمرات مختلف الوانها باختلاف مواقع هؤلاء المفكرين وحظهم من الاستشارة والعقلانية فى فهم النصوص والمأثورات والتجارب الأولى التى ساست المجتمعات بمنهج الإسلام. لقدع جانباً ثمرات هذا «الفكر»، ولنتظر مباشرة فيما صنع الرسول ﷺ عندما شرع هو وصحابته - عليهم رضوان الله - فى تأسيس الدولة، دولة المدينة، أولى دول العرب المسلمين. لننظر فى هذه التجربة السياسية، ولنبحث عن مكان المرأة فيها، لنرى هل كان لها مكان فى تأسيس «الدولة» - بل لنبحث أيضاً لنرى هل كان لها مكان فى تأسيس «الدين»؟.

نحن نقرأ فى الفكر السياسى الأوروبى عما يسمى بـ «العقد الاجتماعى» وهو عقد «نظري» «نفترض» يرتضيه المحكومون والحاكمون لتأسيس «الدولة» التى تنظم علاقات الناس بعضهم مع بعض وعلاقات المحكومين بالحاكمين. نقرأ عن هذا «العقد النظري» - نفترض - لكنا نعلم أن تأسيس دولة الإسلام العربية الأولى، تلك التى قامت بالمدينة المنورة، عقب الهجرة، قد قام على «عقد حقيقى»، ولم يكن فقط عقداً نظرياً!!.

ففى موسم حج السنة التى سبقت الهجرة النبوية من مكة إلى المدينة عقد الرسول ﷺ مع ممثلى قبيلة الأوس وقبيلة الخزرج عقد تأسيس الدولة الإسلامية الأولى، ذلك الذى اشتهر فى التاريخ السياسى الإسلامى بـ «بيعة العقبة»، وكان عدد

المتعاقدين - الذين بايعوا الرسول ﷺ تلك البيعة - خمسة وسبعين مثلاً ما يمكن أن نسميه «الجمعية التأسيسية» التي قررت إقامة سلطة النبي ودولة الإسلام بالمدينة عندما يصلها الرسول ﷺ مهاجراً. لقد كانوا يمثلون من أسلم من الأوس والخزرج. وبعد أن بايعوا الرسول ﷺ وتعاقدوا على تأسيس الدولة، انتخبوا واختاروا منهم اثني عشر نقيباً ليكونوا قيادة المجتمع المسلم بالمدينة في ذلك الحين.

وما يعنينا هنا من هذه الحقيقة التاريخية الإسلامية أن هذه «الجمعية التأسيسية» قد ضمت امرأتين، أشجونا في البيعة وأسهمت في هذا الحدث السياسي التاريخي، وبايعنا رسول الله ﷺ كما بايعه الرجال سواء بسواء. ولم يحدث أن اكتفى النبي ﷺ ببيعة الرجال عن بيعة النساء، ولا أن أخرج الرجال النساء. قد «الأمة» - (الجماعة) - التي ملكت سلطان تأسيس الدولة وسلطات التعاقد مع الرسول ﷺ على إقامتها، هذه «الأمة» - مصدر هذه السلطة - قد ضمت النساء والرجال على قدم المساواة. لقد كانوا ثلاثة وسبعين رجلاً وامرأتين - أم عمارة، نسبية بنت كعب الأنصارية (١٣هـ / ٦٣٤م) وأم منيع أسماء بنت عمرو بن عدي الأنصارية (٣٠هـ ٦٥٠م).

وبعد أن تأسست «الدولة» وقامت تناضل أعداءها استثمرت المرأة المسلمة جزءاً أصيلاً وفعالاً في «الجماعة والأمة السياسية» - بل والجيش المقاتل - التي خضت الدولة، ودعمت أركانها، وامتمدت بحدودها إلى ما هو أبعد من حدود المدينة



المنورة. وعلى سبيل المثال: ففي عام الحزبية (٦٢٨هـ) عندما خشي المسلمون عذر قريش برسول المسلمين إليهم عثمان بن عفان، بايع المسلمون الرسول القائد على «الحرب والقتال». وفي هذه البيعة شاركت المرأة المسلمة مشاركة الرجال.. وكانت أم عمارة نسيبة بنت كعب ضمن النساء السابعات لرسول الله ﷺ على «الحرب والقتال» ولقد تمت هذه البيعة تحت «شجرة» سماها الله سبحانه في قرآنه الكريم «بيعة الرضوان» لأنه قد من على حضورها برضوانه ﴿لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحاً قريباً﴾ (الفتح ١٨) - «إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله يد الله فارق أيديهم فكنت كأنما تكثرت على نفسه ومن أوفى بما غاخذ عليه الله فسيؤتيه أجراً عظيماً» (الفتح ١٠)

وكما كانت المرأة المسلمة جزءاً أصيلاً في «الأمة - الجماعة» التي أسست «الدولة» ونصرتها، كذلك كانت جزءاً أصيلاً في «أمة الدين وجماعته» فبعدما كانت تختار الإسلام لم يكن يكتمل منها بشهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، بل كانت تذهب - كالرجال - لمتبايع الرسول ﴿يا أيها النبي إذا جادك الميثميات يبايعنك علي أن لا يشركن بالله شيئاً ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين بسهتاتن بقربهن بين أيديهن وأرجلهن ولا يعصينك في معروف فبايعهن واستغفر لهن الله إن الله غفور رحيم﴾ (الستة ١٢) وأكثر من هذا، فلقد كانت حدود هذه البيعة وافقها ومبناها مفتوحة لا يحدّها إلا قنبرات النساء وما يطعن من أعمال ومهام.. ففي

الحديث تقول الصحابية أميمة بنت رقيقة «جئت النبي ﷺ في نسوة نبايعه، فقال لنا: «فيما استطعتن وأطقتن»<sup>(١)</sup>.  
تلك هي المرأة المسلمة. وتلك واحدة من الصور التي تعدد مكانها في نظرة الإسلام..

\*\*\*

### ٤ - كتب القتال والقتال علينا وعلى الغائبات جر الذبول

نعم، لقد عبر الشاعر بهذا البيت عن «تقسيم العسل» بين الرجل والمرأة. تلك التقسيم الذي ساد حياتنا وعالمنا الإسلامي ووطننا العربي عدة قرون..

لكننا نظلم واقعنا وتاريخنا وحضارتنا إذا حكمنا على كل عصورها هذا الحكم الغريب. ذلك أن أفراد الرجال بالدفاع عن الأوطان، وتحول المرأة إلى غائبة. تستغنى بحمالها عن الحمل، وتتخذ منه سلاحها القهال الذي تخضع به القلوب، وتزينها بالثياب ذات الذبول الجرامة. إن صورة المرأة تلك لم تسد حياتنا إلا في عصور الحريم والإقطاع، عندما تحولت المرأة - وهي تصف المجتمع - إلى دمية تزين مخاضغ الرجال - نصف المجتمع الآخر - فغابت عن حياة الطبقات المتربة - وخاصة في المدن - صورة المرأة العاملة، ومن باب أولى المشاركة في القتال دفاعاً عن الرأي والمبدأ والوطن..

(١) رواه ابن ماجه

وكما نظلم تاريخنا إذا حكمنا بعموم هذه الصورة في كل قرونه. ونظلم مجتمعاتنا إذا حكمنا بعموم هذه الصورة كل الميئات والطبقات. فإننا نظلم إسلامنا إذا اعتبرناه مستولا عن قيام هذه الصورة في حقبة من حقب تاريخ المسلمين. ذلك أن «الإسلام المجاهد» - والإسلام الحق هو الإسلام المجاهد - قد حول كلا من الرجل والمرأة - عندما ظهر - في شبه الحرية العربية إلى جيش من المجاهدين..

صحيح أن القتال - في عصر البعثة النبوية - كان مهمة الرجال في الأساس - وهذا أمر طبيعي مع ما يتميز به الرجال عن النساء في اليأس والخصومة والجلد وقدرات القتال - لكن ذلك العصر قد شهد اشتراكا ملحوظا للمرأة المسلمة في العديد من الممارك والسفريات التي قاد فيها النبي ﷺ المسلمين في صراعهم المسلح ضد المشركين أو اليهود. وبعد ذلك - في عصر الخلافة الراشدة - ضد الفرس والميزنطيين. وضد الردة التي حدثت بعد وفاة الرسول عليه الصلاة والسلام.

ففي كتب السنة النبوية الشريفة يروي أبو داود في (السنن) أن غزوة خيبر - التي حارب فيها المسلمون اليهود - قد خرجت فيها جماعة من نساء الأنصار فشاركن في أعمال الحرب، وكان خروجهن مجتمعات، وبمبادرة منهن: أي أنهن لم يخرجن في صحبة الأرواح أو الأولاد. ومع ذلك فقد أقر الرسول ﷺ - بعد حوار دار بينه وبينهن - خروجهن هذا وإسهامهن في الحرب. وفرض لهن أسهنا في الغنائم مثل الرجال.

يروى أبو داود ذلك، فيقول: حدثني حشر بن زياد، عن جدته أم أبيه، أنها خرجت مع رسول الله ﷺ في غزوة خيبر، سادسة ست تسوة، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ، فبعث إليهما فحسنا، فأريهما فيه الغضب، فقال مع من خرجتن؟ ومائن من خرجتن؟ فقلنا يا رسول الله، خرجنا بغزل الشعر، ونعنع به في سبيل الله، ومعنا دواء للجرحى ونناول السهام، ونسقي الموقى اشراب الحنطة والشعير، فقال: فمن حتى إذا فتح الله عليه خيبر أسهم لنا كما أسهم للرجال.

فنحن أسام حديث نعلم منه وجود «جمعية» من نساء خرجن يحاهدن مع الجيش المقاتل في خيبر، ويدعن الجهد القتالي بغزل شعر الأبل وتقديمه في سبيل الله، وإعداد الدواء وتقديمه للجرحى، وسقاية المحاربين، والإسهام في العمل القتالي بإعداد السهام ومناولتها للرامي بها في ساحة القتال.

وفي ذات (السنن) يروى أبو داود - أيضاً - عن أنس بن مالك قوله: كان رسول الله ﷺ يغزو بأم سليم - (أم أسير) - وتسوة من الأنصار يسقين الماء ويداوين الجرحى.

وبعد عصر النبوة وعلى امتداد الحقبة التي سبقت سيادة قيخ الإقطاع وتحول المرأة إلى ذمية تتزين بها بيوت «الحريم» - تناثرت في كتب التاريخ نماذج للنساء المقاتلات دفاعاً عن الدين والرأي والمذهب.

ففي «يوم اليمامة» الذي دارت رحى الحرب فيه بين المسلمين والمرتدين بقيادة مسلمة الكتاب - على عهد خلافة أبي بكر الصديق



- في هذا اليوم قدمت الصحابية الجليلة نسوبة بنت كعب الأنصارية (١٣ هـ / ٦٣٤م) ابنها حبيب بن زيد بن عاصم شهيداً، مثل به مسيلة إذ قطع يديه ورجليه ولم تكف سيده بهذه التضحية، ولم ترهب مصير ابنها الشهيد، فخاضت هي الأخرى غمار القتال مع الرجال، قفلت يدها - قطعها مسيلة - وأصابها يومئذ أحد عشر جرحاً، وفي المدينة وبعد عودتها إلى منزلها، كان يزورها ويعودها في أيام علاجها وبقاتها خليفة المسلمين أبو بكر الصديق..

وفي عهد بني أمية، وخلال صراع الخوارج ضد عبد الملك بن مروان (٢٦ - ٨٦ هـ / ٦٤٦ - ٧٠٥م) وعامله على العراق الحجاج بن يوسف الثقفي (٤٠ - ٩٥ هـ / ٦٦٠ - ٧١٤م) اشتهرت بالقروسية والشجاعة واحدة من نساء الخوارج هي غزالة (٧٧ هـ / ٦٩٦م) فكانت حرب الخوارج بالعراق شهراً كاملاً.

اقامت غزالة سوق الخراب لأهل العراقيين شهراً قديماً:

ولقد بلغ بأسها في القتال إلى الحد الذي جعل الحجاج وفر من وجهها عندما اقتحمت جيشها الكوفة، وعيره بذلك الشعراء:

اسد على وفي الحروب نهامة ريداء تجفل من صغير الصافر

فلا نرت إلى عرالة في الوغى بل كان قلبك في جناحي طائر

حتى لقد قالوا إنها قد بلغت في الشجاعة وحسن السياسة إلى الحد الذي جعل الخوارج يختارونها عليهم أميرة للمؤمنين

وهكذا.. فلم تكن المرأة العربية دائما هي «العانية التي تجر الذيل».

\*\*\*

٥ - كثيرون هم الذين يظنون أن - الحركة النسائية - أن سعى المرأة من أجل الحصول على حقوق لها، تراها قد حرمت منها بسبب ظلم الرجال لها - هي «بدعة» جاءت إلينا من الحضارة الغربية، ولا أصل لها ولا شبيهة في تاريخ العرب والإسلام

ومن هؤلاء من يعتقد ذلك لأنه ينكر أن تكون للمرأة حقوق، فهو يشجب «حركاتها» لأنه لا يرى لها ما يبررها.. فهي عنده «بدعة» و «ضلالة» جاءتنا ضمن «بدع الغرب وضلالاته».

وأخرون من هؤلاء الظانين يتصورون أن الإسلام قد جاء فأنصف المرأة وحررها من القيود التي رسفت في أعلاها زمن الجاهلية، ومن ثم فلم يعرف عصر صدر الإسلام للمرأة «حقوقا» ناقصة تستدعي «حركة ثانية» تسعى للحصول عليها.

لكن نظرات في آيات القرآن الكريم، وفي أسباب نزول هذه الآيات، ونظرات في الحديث النبوي الشريف، وفي السيرة النبوية التي تحكي علاقة المرأة المسلمة بالرجل في المجتمع الإسلامي الأول، ودولة المسلمين الأولى في المدينة المنورة، إن نظرات في هذه المصادر الدينية والتاريخية تضع يدينا على ما ينقض ظن هؤلاء الظانين بـ «الحركة النسائية» فإني السوء

صحيح أن الإسلام قد جاء فأنصف المرأة وحقق على جبهة تحريرها من قيود الجاهلية ما يساوي «التوراة» في هذا الميدان، وقرر لها من الحقوق ما لم تحصل عليه بعد نساء في بلاد ينسبها بلاد النحضر والنور. لكن الكافة يعلمون أن القرآن الكريم لم ينزل دفعة واحدة، وإنما نزل مفرقاً - «منجماً» - وكانت آياته الكريمة تأتي لتجيب عن علامات الاستفهام وعن التساؤلات التي يطرحها المجتمع الإسلامي الأول، ولتخفف في القضايا والمشكلات التي تثار فكان أن قامت العلاقة الجدلية والعروة الوثقى بين «النص» و«الواقع» وكان ذلك - أيضاً - هو حال «الحقوق» التي قررها «النص» للمرأة المسلمة، فلقد جاءت استجابة لـ «حركة نسائية» إسلامية نبعت من إحساس المرأة المسلمة بذاتية متميزة في المجتمع الإسلامي، ومن شعورها بفوارق - لم ترض عليها - بينها وبين الرجال، بل ومن اعتقادها بظلم الرجال لها في بعض الأمور، الأمر الذي «حركها» لأزالة هذا الظلم، والمطالبة بتلك «الحقوق» فجاء «النص» مستجيباً لمطالبها العادلة أو غرضها للعدل الحاكم علاقتها بالرجال فكانت ترضى حيناً، وتغضب حيناً آخر، والحرية التي سبها الإسلام للمجتمع، والحلم الذي تحلى به الرسول - عليه الصلاة والسلام - يكتل إنصاح الطريق أمام هذه «الحركة النسائية» وإضاعة معالمه بتور الإسلام.

ولقد عرف تاريخ الدولة الإسلامية الأولى - دولة المدينة - على عهد الرسول - عليه الصلاة والسلام - تلك الصحابية

الرائدة التي شاركت في بيعة العقبة، فأسهمت - مع الرجال ومثلهم - في «تأسيس» الدولة.. وهي أم عمارة نسيبة بنت كعب الأنصارية (١٢ هـ / ٦٣٤ م)، وعرفت تفاسير القرآن الكريم، وعلم أسباب نزول آياته. وكذلك كتب السفة النبوية الشريفة. تلك القصة التي توضع يدنا على «حركة» من حركات مساء ذلك العصر في سبيل حقوق رآين أن الرجال قد حرموهن منها.

ففيما يرويه الترمذي في (سننه) - كتاب تفسير القرآن - حديث ٣٢١١ - عن هذه الصحابية الجليلة، أنها أتت النبي ﷺ فقالت: - (بأسلوب ينم عن احتجاج من يستعر باليقين ويطلب حقه) - قالت: ما أرى كل شيء إلا للرجال. وما أرى النساء يذكرن بشيء.. ولم يحدث أن غضب الرسول من نسيبة بنت كعب، ولا أنه نهىها.. ولكن الذي حدث هو أن جبريل - عليه السلام - قد نزل بوحي الله. قرأنا كريما يستجيب لمطلب النساء المسلمات ويقر مساواتهن بالرجال. فلقد كان سعي هذه الصحابية، و«حركتها»، وقولها هذا، هو السبب في نزول قول الله سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْهَادِثِينَ وَالْهَادِثَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّالِحِينَ وَالصَّالِحَاتِ وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَعْرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ (الأحزاب: ٣٥)

.. فذكرت النساء مع الرجال استجابة من الله سبحانه لطلب النساء المسلمات - على لسان الصحابية نسيبة بنت كعب الأنصارية -

وكان ذلك حمداً ومباركة إلهية لمساعدهن و«حركتهن» في سبيل المساواة مع الرجال..

وقصة أخرى لـ «حركة نسائية» أخرى أرسلت صاحباتها مندوبة عنهن لتتحدث باسمهن إلى الرسول ﷺ شاكية مما حسنه ظلماء وراعية للإنصاف والمساواة بالرجال . وكانت هذه المندوبة هي الصحابية أسماء بنت بريد بن السكن الأنصارية (٣٠هـ / ٦٥٠م).

وكانت إحدى أبرز خطيبات النساء في ذلك العصر . وواحدة من المقاتلات في معارك الإسلام، قتلت يوم «اليرموك» تسعة من الروم بعمود خيمتها . وواحدة من رواة الحديث عن النبي ﷺ تشغل أحاديثها في نسند الإمام أحمد بن حنبل عشر صفحات.. وهي ابنة عم الصحابي الجليل عاذ بن حبل.. ففى الجزء الخاص بالنساء من كتاب (أسد الغابة في معرفة الصحابة) يذكر ابن الأثير في ترجمة أسماء هذه أنها أتت النبي ﷺ فقالت إني رسول من ورائي من جماعة نساء المسلمين. يقرن بقولي . وعلى مثل رأيي.. إن الله بعثك إلى الرجال والنساء عامنا بك واتبعناك، ونحن معتر النساء مقصورات سفارات قواعد بيوت. وموضع شهوات الرجال، وحاملات أولادكم، وإن الرجال فضلوها بالجسامات وشهوة الجنائز، وإذا خرجوا للجهاد حفظنا لهم أموالهم، وربينا أولادهم، أفنشاركهم في الأجر يا رسول الله؟ . قالت رسول الله ﷺ بوجهه إلى أصحابه وقال لهم : «أسمعتن مقالة امرأة أحسن سؤالا عن دينها من هذه؟» فقالوا لا يا رسول الله



فقال ﷺ: «انصرفي يا أسماء، وأعلمي من وراءك من النساء أن حسن نعل أحداكن لزوجهها، وطلبها لمرضاتها، واتباعها لموافقته، تعدل كل ما ذكرت». فانصرفت أسماء وهي تهلل وتكبر استبشاراً بما قال لها رسول الله.

فنحن هنا أمام حركة نسائية - منظمة، ليست بنت القرن الميلادي الثامن عشر، كما هو تاريخ نشأتها في الغرب الأوروبي، وإنما بنت القرن الهجري الأول - وسنواته الأولى على وجه التحديد.

\*\*\*

٦ - في القرن الثامن عشر بدأ «تفكير» المرأة الغربية في حقوقها. وحول منتصف القرن التاسع عشر بدأت «حركاتها» في سبيل هذه الحقوق. وكانت حقوقها في «العمل» و «التعليم» وفي «الملكية» و «الأجر المتساوي» عن العمل المتساوي. بعضاً من الحقوق التي تحركت لتبليها في هذا التاريخ القريب أي منذ قرن ونصف.

والأمر الذي لا شك فيه أن طلائع «الحركة النسائية» بوطنتها العربي يعرفن جيداً - أو إلى حد لا بأس به - تاريخ الحركة النسائية في الغرب، وأسماء شهيرات نساكنها، وثواريغ مؤتمراتها، والرقص أو الاستجابة التي قولت بها جهود هذه الحركة من قبل الحكومات والمجتمعات التي سيطر عليها الرجال!

ولا بأس بهذه المعرفة، فالعلم - كل العلم - نور.

لكن الأمر الذي تأسف له هو جهل رائدات الحركة النسائية في بلادنا لتراثهن على درب السعي لإبراز ذاتية المرأة العربية المسلمة، وخصوصية بعض مطالبها وحقوقها، والرائدات اللاتي ارتدن طريق المطالبة بانحساف المرأة وتحريرها ومساواتها بالرجل في تاريخنا الحضاري الطويل. ومنذ ظهور الإسلام على وجه الخصوص، والافمن من السيدات الرائدات لمحركتنا النسائية تعرف الكثير عن:

«الصحابية الجليلة نسبية بنت كعب الأنصارية (١٢هـ / ٦٢٤م) التي شاركت في بيعة العقدة، فكانت واحدة من أعضاء «الجمعة التأسيسية» التي عقدت عقب تأسيس الدولة العربية الإسلامية الأولى، والتي خاضت حروب الإسلام في معارك وأيام: «أحُد» و«الحديبية» و«خيبر» و«عمرة القضاء» و«حنين» و«اليمامة». فأبليت بلاءً حسناً، حتى لقد فضلها الرسول - كعقائلة - عن كثير من أبطال رجال الإسلام المقاتلين. ويوم أن ماتت نسبية كان يجسدها يحفل آثار أربعة وعشرين جرحاً، مع يد لها قد قطعت في هذه الحروب التي تأسست بها الدولة وانتصر فيها الدين.

«والصحابية الجليلة أسماء بنت يزيد الأنصارية (٣٠هـ / ٦٥٠م) التي شاركت في قتال يوم اليرموك... وترجمت لنساء المسلمين حركة مثلتها في مجلس الرسول بمسجد المدينة، مطالبة أن تتساوى النساء بالرجال، فاعتدحها رسول الله ﷺ ويشرها بالمساواة..»

ومن من والدات حركتهما النسائية يعلمن ان عصر النبوة قد شهد لنساء المسلمين «حركة» سعت إلى نيل المرأة المسلمة الحقوق التي تحررها من قيود الجاهلية وأغلالها، حتى جاء تشريع الإسلام فاستجاب لهذه الحركة وأعطاهما ما أعطى من حقوق».

فالبخاري يروى في (الصحيح) عن أبي سعيد الخدري كيف تجمعت النساء، ثم ذهبن إلى رسول الله ﷺ فخاصمته قائلات: يا رسول الله، غلبنا عليك الرجال، فاجعل لنا يوماً من نفسك فوعدهن - (الرسول) - يوماً لقيهن فيه، فوعظهن وأمرهن».

فهنا سعى جماعي وحركة منظمة انتزعن بها حقهن في العلم والتعليم. والإمام أحمد بن حنبل يروى في (المسند) عن أبي هريرة حديثاً نعلم منه كيف كانت النساء الصحابيات يشعرن بذاتية متميزة، ويسعين للمساواة بالرجال، ويدخلن مع الرجال في مجادلات ومخاصمات حول الحقوق والواجبات.

يروى الإمام أحمد هذا الحديث اختصم الرجال والنساء أيهم في الجنة أكثر؟ ثم ذهبن إلى رسول الله ﷺ مستفسرات، فكانت إجابته الذكية والمرضية للطرفين، بل والتي تميز النساء على الرجال: «فلقد قال لهن الرسول: أول من يدخل الجنة مثل القمر ليلة البدر، ثم الذين يلونهم على أضواء كوكب دري لكل رجل زوجتهان اثنتان، يرى مع ساقهما من وراء اللحم، وما في الجنة أعزب... فإذا كان لكل رجل في الجنة زوجتان وإذا لم يكن فيها أعزب، فأيهم في الجنة أكثر: الرجال أم النساء؟» لقد أَرْضَى رسول الله ﷺ

الصحابيات الجليلات. ثم هو لم يحدد أكل هؤلاء الزوجات من نساء الدنيا؟ أم يدخل فيهن الحور العين؟

وفي الأمور المشككة التي كانت تتصاعد إلى حد الشجار بين الأزواج والزوجات، عرف المجتمع النبوي «الحركة النسائية» المدافعة عن المرأة ضد سلطة التأديب الممنوحة للرجال. ومن الحديث الشريف الذي يرويه كل من الدارمي وأبي داود نعلم أن رسول الله ﷺ قد نهى الرجال عن ضرب النساء، فقال لهم «لا تضربوا إماء الله». لكن بعضاً من النسوة زادت جرأتهن على أزواجهن وسلكن سبيل التشوُّر والشذوُّ والاعوجاج. فذهب عمر بن الخطاب إلى الرسول ﷺ رافعاً شكوى الرجال من هؤلاء النسوة اللاتي «ذئبن» - (اجترأن ونشزن) - على أزواجهن. فرخص الرسول في تأديبهن. فاجتمعت سبعون امرأة - فيما يشبه المظاهرة - طافن ببيوت نساء النبي ﷺ يستغفرنهن إيهن ضد سلطة التأديب الممنوحة للرجال. لكن لأن هؤلاء النسوة كن قد تعدين حدود العدل، فلقد أمى الرسول الاستجابة إلى مطلبهن، وأخبر عن «مظاهرتهن» هذه فقال: «قد طاف الليلة بآل محمد سبعون امرأة، كل تشتكي زوجها، فلا تجدون أولئك خياركم».

فمخذاً ذلك التاريخ المبكر في حياة الإسلام - الإسلام الدين والإسلام الدولة - شهد المجتمع الإسلامي إحساس المرأة بذاتيتها وبخصوصيتها، فسمت - بالفكر والتنظيم وبالعركة - إلى نيل حقوقها، وإلى المساواة بالرجال. فتمنى تعرف هركتنا النسائية أن لها تراثاً في نضال المرأة العربية والمسلمة برفعها

عن التلمذ والتبعية للمرأة الغربية التي لم تملك هذا السبيل إلا في عصرنا الحديث ومتى يعرف هذا التاريخ أولئك الذين يزيغون التشبهات حول مكانة المرأة في الإسلام، فيبحثون عن «القشة» في عيون غيرهم، ولا يحسون يد «الحشة» التي تنقذ منهم العيون»<sup>١٩</sup>.

\*\*\*

٧ - لو أحسنت المرأة الغربية والمسلمة صنعا لاتعنت من سيرة الصحابية الجليلة أم عمارة نسيبة بنت كعب الأنصارية (١٣ هـ / ٦٢٤م) تيراسا، ولأنورت المعاني السبيلة في حياتها لتكون سلاحا في معركة تحرير المرأة، تنهوه ضد أهل الجور الذين يحلمون بإعادة المرأة إلى عصر الحريم باسم الإسلام. كانت نسيبة واحدة من نساء الخرج السابقات إلى الإسلام، أسلمت قبل الهجرة، واشتركت في بيعة العقبة، فكان لها شرف المشاركة مع الرجال في إبرام عقد تأسيس الدولة العربية الإسلامية بين الأنصار والرسول عليه الصلاة والسلام.

وبعد الهجرة كانت تسعى - في مقدمة نساء الأنصار - من أجل مساواة النساء بالرجال.. ولم يكن سعيها هذا كلاما يقال، وإنما كان ممارسة تضالوية تحت قيادة المرأة المسلمة المجاهدة بالانقسام إلى هذا الدين المجاهد الحديث - ففي كثير من الغزوات شاركت نسيبة في القتال، وفي البيعة على الحرب والقتال. صنعت ذلك يوم أحد، ويوم خيبر، وفي عصره القضاء، ويوم

حئين، وفي يوم البمامة، عندما فقدت يدها وأزدان جسمها بأحد عشر جرحاً..

لكن يوم أحد كان القمة التي تفوقت فيها وبها نسيدة على كثير من أبطال الرجال في القتال. في أول النهار شاركت تسببة فيما اعتادت المشاركة فيه ككثيرات من نساء الأنصار في أيام الحرب والقتال.. فأخذت تسقى المقاتلين، وتداوى الجرحى، وتعد السهام وتناولها للمحاربين.. وكان تعداد جيش المسلمين عندما خرج من المدينة متجهاً إلى أحد، يبلغ الألف مقاتل، بقي منهم ما يزيد قليلاً عن السبعمئة، بعد أن انسحب المناقبون بقيادة عبد الله بن أبي بن سلول..

ودارت رحى الحرب، ولاحت تباشير النصر للمسلمين على المستركين. فما كان من الرماة الرابضين على الجبل إلا أن اندفعوا إلى الغنائم، ظانين أنهم قد استلکوا النصر الشهاشي، فانفتحت في صفوف المسلمين ثغرة اندفعت منها خيالة المستركين وفرسانهم، الأمر الذي أربك صفوف المسلمين، فجعل يضرب بعضهم البعض ثم أخذوا يفرون متهزمين..

وما كان لنبي الله أن يفر مع القارين.. صمد - عليه الصلاة والسلام - في وضع قتالي يائس.. وظن المستركون أن الفرصة الذهبية قد أصبحت ملك أيانهم، فعزموا على قتل الرسول ﷺ، واندفع فارسهم ابن قميتة ناحية الرسول ﷺ، وهو يحسب دلوته على محمد، فلا نجوت إن محاد.



ولقد أبصرت نسبة جميع ذلك فربطت ثوبها على وسطها،  
واندفعت مع القلة القليلة التي صمدت تدافع عن رسول الله ﷺ  
وتحميه من تكالب الفرسان المشركين. كان الصامدون أقل من  
عشرة، فيهم نسبة بنت كعب وزوجها وولداها..

وعندما أقبل ابن قميصة يريد قتل الرسول ﷺ الذي كان قد  
جرح عدة جراحات، تصدت له نسبة، فضربها بسيفه فأحدث في  
كتفها جرحاً غائراً، فصرخته عدة صرايات، لكنه كان متحصناً  
بدرعين.. ولم يكن معها ترس تحمى به جسدها من سيوف  
الفرسان، فنادى الرسول على واحد من المنهرمين القارين أن  
يترك ترسه لمن يقاتل، فألقاه، فتترست به نسبة، فأعانها على  
الصمود للفرسان المهاجمين لرسول الله عليه الصلاة والسلام.

وأبصرت نسبة جراح ابنها عبد الله يتزف بشفة، فاندفعت  
إليه فربطت جرحه بواحدة من العصائب التي كانت قد أعدتها  
لمثل هذه الحالات. ثم سادت على ابنها قاتلة النعش بنى  
فضارب القوم. فنظر إليها النبي معجباً ومتعجباً، وقال «ومن  
يطيق ما تطيقين يا أم عمارة؟».

وعندما أبصر الرسول ﷺ الدم يتزف بشفة من جرح نسبة،  
نادى على ابنها عبد الله قائلاً «أعك، أمك، اعصب جرحها، بارك  
الله عليكم من أهل بيت». فقالت للرسول يا رسول الله ادع الله أن  
يرافقك في الجنة. فقال «الشهم أجعلهم رفقائي في الجنة».  
فقالت: ما أبالي - بعد ذلك - ما أصابني في الدنيا..

لقد استطاعت هذه القلة المؤمنة الصاعدة المقاتلة: استطاعوا - وهم دون العشرة - أن يحموا الرسول من هجمات فرسان المشركين، وامتنعوا الشريك أن يحرز النصر الذي أراد..

وعندما انصرف فرسان الشرك عاندين إلى مكة، أراد الرسول ﷺ أن يبيت ليلته خارج المدينة في مكان يسمى «حمرء الأسد» ليظهر للمشركين أن ما أساءه المسلمين لم يفقدهم الروح القتالي. وأرادت تسوية بنت كعب الأمصارية أن تذهب إلى «حمرء الأسد» مع جيش المسلمين، فشدت ثيابها على جراحها، ولكنها لم تستطع من كثرة الدم الذي يتدفق من جراحها الثلاثة عشر..

وعندما عاد الرسول ﷺ إلى المدينة في اليوم التالي، وقبل أن يدخل منزله أرسل الصحابي عبد الله بن كعب المازني ليسأل عن سمية. فوجدها حية تدأوى جراحها وتطحنها، فسر الرسول سرورا عظيما بسلامتها.

وظلت سمية تدأوى جرح كتفها سنة كاملة.. وهو الجرح الذي تلقت فيه سيف ابن قبيصة الذي كان قاصدا إلى قتل الرسول ﷺ. وظل الرسول ﷺ يفخر بهذه الصحابية الجليلة المقاتلة فيتحدث عن بطولتها يوم أحد فيقول: «لما قام سمية بنت كعب يوم أحد خير من مقام فلان وفلان من الرجال، وما التفت يمينا ولا شمالا إلا وأنا أراها تقاتل دوني».

لقد كانوا أقل من عشرة، حموا الإسلام يوم أحد، وكانت نسبة  
بيت كعب - مع زوجها وولديها - نصف هذه الجماعة التي حمت  
الإسلام. وكان مقامها - كما قال الرسول - خيراً من مقام كثير  
من الرجال المقاتلين.

فهل عرفت ذلك رائدات حركتنا النسائية؟...

وهل عرفت ذلك الذين يرحفون ويضيفون الشبهات على مكانة  
المرأة في الإسلام؟

## الفصل الثانى

## في دولة الخلافة الراشدة على عهد عمر بن الخطاب

قبل نحو أربعين عاماً كتبت كتاباً صغيراً عن (العدل الاجتماعي لعمر بن الخطاب) (٤٠ ق. هـ - ٢٣ هـ / ٥٨٤ - ٦٤٤ م). ولقد كانت عيني يومئذ وأنا أجمع مادة الكتاب من المصادر الأصلية التي ترجمت للفاروق - رضي الله عنه - على ما يتعلق بهذا المبدأ الاجتماعي والاقتصادي في اجتهاداته وفي ممارساته. بما في ذلك فلسفته الإسلامية في الثروات والأموال، ونظرية الاستخلاف، والتكافل الاجتماعي بين الناس.

فلما عدت الآن لقراءة ذات المصادر - وغيرها - ومنها الترجمة التي كتبها ابن سعد (١٦٨ - ٢٣٠ هـ / ٧٨٤ - ٨٤٥ م) لعمر في (كتاب الطبقات الكبير) - وهو عمدة في التاريخ للصحابية والتابعين - رضي الله عنهم - وذلك لاكتب هذه الصفحات عن موقف عمر من المرأة، وكيف تعامل معها (إنساناً وزوجاً وأخاً وأباً وحاكماً). كانت عيني على علاج التكوين الذاتي والمتميز لعمر بن الخطاب؛ ذلك أن عمر كان معروفاً ومشهوراً بالشدة، بل بأنه الأشد بين الأشرار، حتى لقد قال فيه رسول الله ﷺ: «أشد أمتي في أمر الله عمر». كانت عيني على ملامح هذا التكوين الذي أثمر هذه الشدة. وذلك لأعرف - ويعرف القراء - كيف تعاملت هذه الشدة الشديدة مع النساء اللاتي تغلب عليهن العواطف ويتميزن غالباً بالرفقة والاستضعاف.

ولقد شدت انتباهي في معالم شدة عمر بن الخطاب حقائق تاريخية مررت عليها من قبل دون أن أتوقف عندها، فوقفت أمامها اليوم وكأني أراها للمرة الأولى، فإذا هي تلقى العزيد من الأضواء على أبعاد هذه الشدة التي استنهر بها عمر بن الخطاب.

« لقد ولد عمر وترني ونشأ في بيت أبيه الخطاب، وكان أبوه - كما يصفه هو - «عظما غليظا». ولقد ورت عمر الكثير من هذه الخصال في تعامله، إبان جاهليته، مع الإسلام والمسلمين، حتى لقد كان ثاني اثنين - هو وأبو جهل - بلغا الذروة في القساوة على المسلمين. ومن هنا كان دعاء رسول الله ﷺ ربه أن يهدي أحبهما إليه للإسلام؛ لأن في ذلك ما يشبه الانقلاب الذي ترجع به كفة المسلمين المستضعفين بمكة، فتتحقق به العزة للإسلام. اللهم أعز الإسلام بأحب الرجلين إليك عمر بن الخطاب أو عمرو ابن هشام».

وإذا كان الإسلام قد انتقل بعمر من الظلم إلى العدل، ومن الباطل إلى الحق، ومن الظلمات إلى النور، ومن غلظة الجاهلية وقساوتها إلى تنائل الإسلام فإن هناك عاملاً ذاتياً في تكوين عمر بن الخطاب ميزه بالشدة بعد أن هذبه الإسلام.. فلقد كان عمر شديد البنيان، طويلاً طويلاً غير عادي، إذا سار بين الناس يحسبه الرائي راكباً دابة، يزيد طوله ثلاثة أذرع عن أوساط الناس. وغير هذا الطول، كان عمر مهيباً مهابة تبعث على الرهبة والخوف وأحياناً الرعب لدى الكثيرين، حتى لتمتعده استنهم مهابة الحديث إليه في الأمر الذي جاءوا يحدثونه فيه.



ولهذه الحقيقة من حقائق التكوين الذاتي - الجسماني والخلقي - لعمر بن الخطاب كانت مواقفته المستهورة والمنشورة في تاريخ الدعوة الإسلامية، عندما كان أسرع الناس تحريداً لسيفه في مواجهة مشركي مكة بعد أن أسلم.. وفي مواجهة النفاق والاعوجاج في مجتمع المدينة. وذلك فضلاً عن شهوته كل مشاهد ومواقع القتال مع رسول الله ﷺ. ولأنه الحسن فيها جميعاً. وصموده مع القلة الصاعدة يوم أحد. بل قيادته لعدد غير قليل من سرايا وبعوث القتال..

بل لعل هذا التكوين المتميز للعاروق كان واحداً من العوامل التي جعلت عهده - إبان خلافته - هو عهد الفتح التي أرادت القوى العظمى التي كانت تحكم وتفحكم في الدنيا في ذلك التاريخ - الفرس والروم - وتعتد بدولة الإسلام امتداداً قياسياً في زمن قياسي غير مسبوق في تاريخ الدول والفتوحات.. الأمر الذي جعل عمر بن الخطاب «رجل الدولة» في التاريخ الإسلامي بجدارة وامتياز..

« إن امتياز عمر بالشدة - وهو المرتبط بتكوينه المتميز. وهيئته المهيبة - هو الذي جعل إسلامه فتحاً مبيناً للإسلام والمسلمين - لقد أسلم في السنة السادسة من تاريخ الدعوة الإسلامية، وكان تعداد المسلمين يومئذ لا يتجاوز الخمسين: أربعون رجلاً وعشر ساء. ويومها فقط جهر المسلمون بصلاتهم لأول مرة في تاريخ الدعوة الإسلامية..

• بل لقد كانت لحظة إسلام عمر ذروة من ذرى لحظات شدة وقسوته وعنفه ضد الإسلام والمسلمين. فلقد تقلد سيفه، وخرج عازماً إزهاق روح الدعوة الإسلامية بقتل رسول الله ﷺ. فلقيه رجل من بنى زهرة، فسأله عن وجهته، فقال:

- أريد أن أقتل محمداً.

• فقال له الزهري: وكيف تأمن من بنى هاشم وبنى زهرة وقد قتلت محمداً؟!

- فقال له عمر: ما أراك إلا قد صبوت وتركت دينك الذي أنت عليه.

فما كان من الرجل الزهري إلا أن أعلن لعمر أن أخته فاطمة بنت الخطاب وزوجها قد تركا دينهما واعتنقا الإسلام. الأمر الذي أثار صواب عمر، فحول وجهته عن الذهاب إلى حيث رسول الله ﷺ، وأسرع إلى منزل أخته وزوجها، فطرق بابهما طرقة عتيقة - وكان عندهما الصحابي خباب بن الأريث يقرئهما القرآن - فتوارى خباب هارباً في البيت، ودخل عمر يسأل عن مصدر أصوات الهينة التي سمعها. فقالا له: إنها أصوات حديث كان يجري بينهما. فقال لهما:

- لعلكما قد صبوتما!

- فقال له زوج أخته: أرايت يا عمر إن كان الحق في غير دينك؟!

فما كان من عمر إلا أن وثب عليه فوطئه وطفًا شديدًا، حتى  
كاد أن يقتله. فجاءت أخته لتدفعه عن زوجها، فما كان منه إلا  
أن لطمها لكمة أسالت الدم على وجهها..

وهي ذروة هذا الصراع - المادي والفكري والتفسي - وهي  
اللحظة التي أخذ فيها عمر بروية الدم يسيل على وجه أخته -  
وهي اللحظة التي أعادته ملايساتها إلى أصل الفطرة - قالت له  
أخته - وهي غضبي - يا عمر، إن كان الحق في غير دينك  
فأشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدًا رسول الله.

فما كان منه إلا أن طلب منها صحيفة القرآن الذي كانوا  
يقرءون - وكانت آيات من سورة طه - فامتنعت أخته عن  
إعطائها له حتى يتطهر لأنه رجس. ولأن القرآن لا يمسه إلا  
المطهرون فلما تطهر عمر وارتاد بذلك قريبًا من الفطرة، وبعدًا عن  
حجاب العظيمة، أخذ يقرأ في الصحيفة «طه ١» ما أنزل عليك القرآن  
لتشفي ٢١ إلا نذكره لمن يخشى ٣ نزلنا من خلال الأرض والسموات  
أنزلنا ٤ الرخص على العزى السرى ٥ لما في السموات وما في الأرض  
وما بينهما وما تحت الثرى ٦ وإن تحجر بالقرآن فإنه يعلم السر وأخفى ٧  
اللذ لا إله إلا هو له الأسما الحسى ٨ ٩ ١٠ ١١ ١٢ ١٣ ١٤ ١٥ ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ حتى بلغ إلى قول  
الله سبحانه وتعالى «إني أنا الله لا إله إلا أنا عظمي وأقم الصلاة  
لذكرى ٢٢ ٢٣ فكأنما أحس عمر أن هذا النداء الإلهي موجه  
إليه وحده. فقال: دلوني على محمد.

فذهب إلى رسول الله ﷺ، فشهد أنه رسول الله. فكان إسلامه  
سبب ظهور الإسلام والدعوة إليه علانية بين الناس - في السنة

السادسة من تاريخ النبوة - واستطاع المسلمون منذ ذلك التاريخ أن يجهرُوا بصلاتهم أمام المشركين..

• ولهذه الشدة، وللهيبة التي تمنع الناس عن الجرأة على الحاكم، كانت تخوفات كبار الصحابة - من المهاجرين الأولين - عندما رشح أبو بكر الصديق - وهو في مرض الموت - عمر ابن الخطاب خليفة على المسلمين. حتى لقد سألوا أبا بكر - وبماذا تجيب ربك عندما يسألك عن هذا الاختيار؟..

لكن بصورة الصديق بمخاطر المرحلة وتحدياتها - الردة في داخل شبه الجزيرة العربية - والقرى والروم من حولها - جعلته على يقين بأن شدة عمر هي التي تجعله «رجل الموقف والساعة» بامتياز.. فقال للحسانين المتخوفين من شدة عمر:

- اتخوفوني بالله؟ والله إني لأعلم منكم بالله ويعمر بن الخطاب!..

ولقد صدق الصديق.. - رضى الله عن الجميع - . ويكفى لنظم موضوعية المخاوف التي رآها كبار الصحابة من شدة عمر ومهابته، وفيهم عثمان بن عفان، وعلى بن أبي طالب، والزبير ابن العوام، وطلحة بن عبيد الله، وعبد الرحمن بن عوف، وسعد بن أبي وقاص، وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل، وهم المهاجرون الأولون - أن تشير إلى واقعيتين تجسدان هذه الشدة والمهابة اللتين تميز بهما الفاروق عمر بن الخطاب.

١ - فلقد روت مصادر التاريخ أن كبار الصحابة - من المهاجرين الأولين - قد اجتمعوا لمناقشة هذا الأمر، وطلبوا من عبد الرحمن بن عوف - وكان أجزأهم على عمر - أن يكلمه لينال للناس، لأنه يأتيه الرجل طالب الحاجة فتمنعه هيبه عمر أن يكلمه في حاجته، حتى يرجع دون أن يكلمه فيها. فقال عمر لعبد الرحمن: بعد أن كلمه - والله لقد لمت للناس حتى خشيت الله في الليل، ثم اشتدبت عليهم حتى خشيت الله في الشدة، فأين المخرج؟..

فقام عبد الرحمن بن عوف وهو يبكي..

وكان عمر أول ما ولي الخلافة، صعد المنبر فقال اللهم إني شديد قلبي، وإني ضعيف فقوتي، وإني بخيل فسخطني.

فأغلب كبار الصحابة لم تكن لديهم جرأة مصارحة عمر في بعض الأمور المتعلقة بشدة التي خافوا من حجبها - بالهيئة له - الناس عن الحديث إليه فيما يريدون..

٢ - بل لقد روى ابن سعد واقعة تبلغ في الدلالة على شدة عمر ومهابته إلى حد الطرافة، فبينما «الحجاء» يقوم بهمة الخلافة لعمر بن الخطاب، ومن فرط مهابة «الحجاء» له - وهي مهابة بلغت حد الخوف - تنحسح عمر، فاضطرب «الحجاء» حتى «أحدث» - أي خرج منه، رغمًا عنه، ما ينقض الوضوء - فما كان من عمر إلا أن هدأ من روعه، ليس بالكلام فقط، وإنما عوضه عن هذا الرعب الذي أصابه، فأعطاه أربعين درهمًا!!..

لكن شدة عمر التي كانت في جاهليته فظاظة وغلظة لحساب الباطل ضد الحق، وفي سبيل الشرك الوثني المفاهض للتوحيد، قد هديتها شمائل الإسلام، وصفلتها تقوى الله سبحانه وتعالى، حتى جعلتها مهابة شديدة في الحق والعدل، فأصبح عمر المسلم نموذج العبد الصالح يطلب بعاءه رسول الله ﷺ، ونموذج العادل الذي يسهر على رعاية الفقراء والمستضعفين وإن له وفيه المهابة التي تخيف النفس العنسية التي تحتاج منه بين الحين والحين إلى الترويض الشديد..

فهو عندما يستأذن رسول الله ﷺ، في أداء العمرة، يأذن له، ويقول له «يا أخى أتركنا في صالح وعالك، ولا تنسنا» فيأذن عمر، ويعلق على هذه الكلمات النبوية فيقول

- لقد قال الرسول لي كلمة ما يسرني أن لي بها الدنيا..

لكن، تظل شدته على نفسه، وترويضه لها كلما أحس أنها ستجاوز الحدود. فمرة يحمل القرية على ظهره - وهو أعظم حكام الدنيا يومئذ - لينقل الماء إلى بيوت الفقراء، ليكسر من حدة الكبرياء والشدّة والمهابة. ومرة يعلن للناس ويذكرهم أنه كان راعياً لأبل الخطاب - الذي كان قظاً غليظاً - وكثيراً ما كان يلبس المرقع من الثياب..

ولقد ظلت علاقته بالمال والقروة ومظاهر الترف - حتى بعد أن سبقت إليه كنوز الأرض وتيجان وبنفائس الأكاسرة والقياسرة - ظلت علاقته بكل تلك سلسلة من «تدريبات» ترويض النفس على الزهد والتواضع وتغوى الله



« اشتكى المسلمون إلى أم المؤمنين حفصة بنت عمر، فقالوا:  
- لقد أبى عمر إلا شدة على نفسه وحصرًا، وقد بسط له الله في  
الرزق، فليبسط في هذا الغنى، فيما شاء منه، وليطيق في عبته  
شيئًا، وهو في حل من جماعة المسلمين.

فمالت حفصة إلى رأيهم، وأخبرت عمر بالذي قالوا، فقال لها:  
يا حفصة بنت عمر، نصحت قومك وغشيت أباك، إنما حق أهلي  
في نفسي ومالي فأما في ديني وأمانتي فلا

« ولقد بلغت شدة عمر إلى الحد الذي عجز تفواه ونسكه عن  
تقوى ونسك الكثيرين، فكان يعلو بذوته أولئك الذين يصلون في  
التقوى والنسك إلى حد الضعف والسكينة والتلبية بالرهبان.  
ولقد اقتدى به في عزة الإيمان وقوة التقوى بحاله وولائه، حتى  
من النساء، فالشفاء بنت عبد الله (٢٠هـ / ٦٤٠م) - التي ولاها  
عمر على الأسواق - قد رأت يومًا فتيانا يقصدون في المسى،  
ويتكلمون رويدًا، فقالت: ما هذا؟ فقالوا: نسائك، فقالت: كان.  
والله عمر إذا تكلم أسمع، وإذا مسى أسرع، وإذا ضرب أوجع، وهو  
الناسك حقًا.

هكذا كان التكوين المتميز لعمر بن الخطاب، تنبأ في الخلقة  
أثر هيبته تبعث على الرهبة، بل الخوف عند الكثيرين، وتميز في  
الشدة التي ظل يجاهد في ترويضها بمعايير الحق والعدل وقيم  
الإيمان منذ أن هداه الله فأعز به الإسلام والمسلمين حتى أتاه  
اليقين.

لذلك كان هاماً وضرورياً الكشف عن الكيفية التي تعاملت بها هذه الشدة العمرية مع النساء. كيف تعاملت الهيبة الشديدة مع الحياء اللطيف؟ وكيف كانت العلاقة بين الرجل الذي كان يلتقاه كبار الصحابة ثم ينصرفون وقد هابوا مضارحته بما جاءوا من أجله. كيف كانت العلاقة بينه وبين المرأة المستضعفة التي كانت حديقة عهد بالحرية والتحرير؟.

• لقد ارتبطت لحظة إسلام عمر بن الخطاب بذروة من ذرى عطفه ضد المرأة - أخته فاطمة - إلى الحد الذي أسال فيها دمائها حتى غطت وجهها. لكن الإسلام وإن لم يذهب بشدة عمر فإنه وظفها في سبيل الحق والعدل فجعل عمر هذا - وهو الفقيه المجتهد، والسحدث الملمهم - والذي يحكم الدنيا - يعلن على الملأ، ويبلّغ فيه، لقد أصابت امرأة وأخطأ عمر..

• بل لقد طورت البيئة من نظرة عمر إلى المرأة.. فلقد كان المجتمع البكي أكثر حسونة في التعامل مع النساء، بينما كانت المدينة أرقاً في هذا الأمر، وخاصة بيئة الأنصار التي أقسحت أمام المرأة هواس لنمو الرأي والملكات. ولقد لحظ ذلك عمر، وعبر عنه عندما قال لم نكن - في مكة - نرى للمرأة شيئاً، حتى رأينا نساء الأنصار..

• وعمر - الخليفة، ورجل الدولة - الذي كان يختار العمال والقادة والولاة بـ «عبقريّة إدارية» تون مواهب الرجال بموازين العدل والعفة والقوة والتفوى - والذي أعلن سواراً وتكواراً

- أيها الناس إني لم أبعث عمالي عليكم ليصيبوا من أرباحكم ولا من أموالكم. وإنما بعثتهم ليحجزوا بينكم ويقسموا فيكم بينكم. لا تضربوا الناس فتذلوهم، ولا تحرموهم فتكفروهم. فإن الناس لم يزالوا مستقيمين ما استقامت لهم أنفسهم وهداتهم، فإنما رجع الإمام رجعوا.

عمر هذا، بعد أن علمه القرآن أن ولايات المشاركة في العمل هي للنساء كما هي للرجال ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضُهُمْ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [النساء: ٦١]. نراه - بعد أن كان لا يرى للنساء شيئاً ولا شأنًا - يستقار واحدة من النساء - هي الشفاء بنت عبد الله بن عبد شمس القرشية (٢٠هـ / ٦٤٠م) فيوليها الحصة على السوق، لترعى معايير العدل في التجارات والأسعار ومكاييل وموازين البيع والشراء لأنها كانت قارئة كاتبة، وهي التي طلب منها الرسول ﷺ أن تعلم أم المؤمنين حفصة - بنت عمر - الكتابة والقراءة، فمحت أميتها وهي متزوجة. وكانت الشفاء ذات عقل وحكمة وفصل وجودة في الرأي والتفكير. فجعل عمر - بذلك - للمرأة مكاناً في ولايات الدولة الإسلامية، قبل أربعة عشر قرناً من الزمان.

« وفي علاقة عمر بالمرأة الزوجة - ولقد توالى في حياته تسع نساء - وكان الإنجاب من أهم مقاصده عندما يتزوج أو يزوج. في علاقة عمر بزوجه، كان يصارح ويغالب شدة حتى لا تجور العادة والمزاج على معايير الحلال والمباح في

الذين فهو لا يحب لزوجته عاتكة - وهي ابنة عمه - أن تذهب  
فتشهد الصلاة في المسجد - وبيته دالحق للمسجد - ويقول لها:

والله إنك لتعلمين أنني ما أحب هذا

لكنه كان يعلم أن صلاة المرأة في المسجد «بأحقة الإسلام»  
وكان يحدث بأحاديث رسول الله ﷺ، التي يقول فيها: «لا تمنعوا  
إماء الله من بيوت الله» و «إذا استأذنتكم نساؤكم إلى الصلاة فلا  
تمنعوهن» - لأن الإسلام يحرم «خلوة» المرأة بالأجنبي، ولا يحرم  
«الاختلاط» المضبوط بأداب الإسلام. ولذلك، قالت له زوجته -  
في حوارها حول رعيته ألا تذهب إلى المسجد - والله لا أنتهي  
حتى تنهاني..

وهنا كان الإسلام هو الحاكم على ما يحب عمر ويهوى. فقال  
لزوجته: والله لا أنهاله... وتركها تودى صلواتها في المسجد مع  
جمهور نساء المسلمين..

«وكذلك كان موقف عمر من «الرخص» التي رخص فيها  
الإسلام.. فلم تكن شدته بالتي تجعله يغلو في دينه، فيأخذ  
بـ«العزائم» دون «الرخص» والمباحات. فهو يقبل زوجته وهو  
متوضئ، ثم يصلي دون أن يجدد الوضوء.. ويقبل زوجته وهو  
صائم لأنه يملك عواطفه ويتحكم في شهواته. وعندما يستغفبه  
شيخ مسر هل أترك زوجتي، وأنا صائم؟ يفتيه بـ«نعم» وعندما  
يسأله شاب ذات السؤال، تكون إجابته لا.. لأن الأول يملك من  
السلطان على عواطفه وشهواته ما لا يملك الأخير..

• أما عندما تكون الهدية - وهي مباخة - مظنة الرشوة.  
فإن عمر بن الخطاب يمنعها، لا عن نفسه فقط، وإنما على أهله  
أيضاً.

لقد أهدي أبو موسى الأشعري لعاتكة زوجة عمر طنفسة -  
وسادة - عرضها شبر وطولها ذراع . فلما دخل عليها عمر  
ورأها، قال:

- أنى لك هذا؟<sup>٤٩</sup>

- فقالت: أهداها لى أبو موسى الأشعري.

فأخذها فضرب بها رأسها، ثم قال:

- على بابى موسى، والتعبوه.

فأتى به، وقد آتعب - عن الجري - وهو يقول: لا تعجل،  
يا أمير المؤمنين، فقال له عمر:

- ما يحملك على أن تهدي لفساقي؟<sup>٥٠</sup>

ثم أخذ الطنفسة فضرب بها فوق رأس أبي موسى، وقال له:  
خذها، فلا حاجة لنا فيها.

• وعندما يكون رأى المرأة كاشفاً عن الحكم الشرعي، يثوب  
إليه عمر، ويعلن على الملأ: أصابت امرأة وأخطأ عمر. حدث ذلك  
عندما نهى - وهو على المنبر - عن أن يزدقى الصداق - العهر -  
- على أربعمائة درهم. فقالت له امرأة أما سمعت الله يقول  
﴿وَأَنْتُمْ إِخْدَاهُنْ قَهْرًا﴾ (الباء: ٢٠) فما كان من عمر إلا أن قال:

اللهم غفوا، كل الناس أفسه من عمر! ثم عاد فصعد المنبر وقال للناس: إني كنت قد نهيتكم أن تزيدوا في صدقاتهن على أربعمئة درهم، فمن شاء أن يعطى من ماله ما أحب

• أما إذا كان رأى المرأة - أو حتى النساء بل لو كن أمهات المؤمنين - كاشفا عن اختيار الدنيا على الدين، ومظنة للإفشاء إلى الشؤن، فإن عمر يكون صاحب المبادرة للمطالبة بقمع هذا السلوك..

فعندما جمعت الغيرة نساء النبي ﷺ عليه، حذرهن عمر قائلا لهن:

- لتكن عن رسول الله أو ليلدنه الله يكن أزواجا خيرا منكن مسلمات مؤمنات

ولم يمنع من ذلك اعتراض إحدى أمهات المؤمنين عليه عندما قالت له

يا عمر، أما في رسول الله ﷺ ما يعظ نساءه، حتى تعظهن؟ ولقد شاء الله أن ينزل من القرآن ما يركى وعظ عمر ﷺ على أنه أن خلفك أن يبدل أزواجا خيرا منكن مسلمات مؤمنات فانات (التبريد =).

ولم يكن في هذا الذي صنعه عمر مع أمهات المؤمنين - في هذا الموقف - ما يؤثر على حبه لهن، وتقديره إياهن، بل لقد كان الحب والتقدير هو سبب الوعظ والتحذير - فحصر هو الذي جعل عطاء أمهات المؤمنين - نصيب كل واحدة من بيت مال المسلمين عندما ولي الخلافة، وكثرت الأموال، ودون الديوان -



اتنى عشر ألف درهم . بينما كان أكبر عطاء للسابقين إلى الإسلام . وأهل بدر ، وقراية رسول الله ﷺ لا يتجاوز خمسة آلاف درهم .

• ولم تكن شدة عمر لتعنى إلغاء رأى الأتني وحريتها - بكرا كانت أو ثيباً - في اختيار الزوج الذي تحبه وترضاه حتى ولو كان ذلك الزوج - الخاطب - هو عمر بن الخطاب . فلقد خطب عمر امرأة - مات زوجها - إلى وليها . ثم دخل عليهما ، فسألهما إن كان وليها قد أخبرها برغبته في الزواج منها فقالت له نعم ، ولكن لا حاجة لي بك . وأعلنت أنها ترغب في الزواج من رجل لا يريد وليها ، فما كان من عمر إلا أن طلب إليه أن يزوجهما برئيد الزواج منه ، ما دام أنه لا يعلم عنه عيباً في الدين .

ولقد كانت وصايا عمر لأولياء أمور النساء أن يزوجهن من يحببن ويرضين . لأن للنساء صفات يحبها في الرجال ، كما أن للرجال صفات يحبونها في النساء . ويعبارته :

لا تزوجوا بناتكم من الرجل الدميم ، فإنه يعجبهن . منهم ما يعجبهم عنهن .

• وكما كان يخطب عمر لنفسه . كان يخطب كذلك لبناته - وليس فقط لبناته - لقد أراد أن تربطه برسول الله ﷺ صلة نسب . لأنه سمع رسول الله ﷺ يقول : كل سبب ونسب منقطع يوم القيامة إلا سببي ونسبي . فخطب عمر إلى علي بن أبي طالب ابنته أم كلثوم - بنت فاطمة الزهراء - وكانت صغيرة فقال له

على يا أمير المؤمنين، إنها صبيبة. فلما لم يثن ذلك عمر عن رغبته، أراد على أن يريه إياها، فأرسل أم كلثوم ومعها يزيد سطوي - ثوب مخطط - وقال لها فولي لأخير المؤمنين أرسلني أبي بفرك السلام، ويقول إن رضيت النرد فأسكنه، وإن سخطته فرده. فلما أنت أم كلثوم عمر، قال لها بارك الله فيك وفي أبيك. قد رضينا، فزوجهما على لعمر، بعد أن رضيته زوجاً.

وحفصة بنت عمر، عندما توفي عنها زوجها «خنيس بن حذافة السهمي» سعى عمر في الخطبة لها. خطب لها عثمان بن عفان فلما اعتذر بأنه لا يريد الزواج الآن. خطب لها أبا بكر الصديق، فلما صمت أبو بكر، ولم يجب طوي عمر الأمر في نفسه، ليقاجأ بأن صمت أبي بكر إنما كان للخليفة نية رسول الله ﷺ، أن يخطب حفصة - التي أصبحت بذلك واحدة من أمهات المؤمنين - فإذا كانت المرأة هي الأمومة، أي الحنان الخالص على الطفولة. فهنا تبلغ رقة عمر حد البكاء - وهو الذي كانت شدته مبعث الرهبة لصناديد الفرس - فلقد نزلت جماعة من التجار - مع نساءهم وأطفالهم - في محلى المدينة المنورة، فعرض عمر على عبد الرحمن بن عوف أن يتبادلا حراستهم ليلاً، قباتا يتبادلان الحراسة، ويصليان. فسمع عمر طفلاً يبكي، فتوجه نحو أمه، وقال لها اتقي الله وأحسني إلى صبيك. ثم عاد إلى مكانه. فسمع بكاء الطفل ثانية. فعاد إلى أمه، وأعاد عليها مثل ما قال وتكرر ذلك مراراً. فقال عمر لأمه

ويحك! إنني أراك أم سوء، ما لي أرى ابنك لا يقر منذ الليلة.  
فقالت له الأم، وهي لا تعلم أنه أمير المؤمنين عمر -

يا عبد الله، قد أبرمتني منذ الليلة، إنني أريغه - أراوده - عن  
القطام فيأبى - فسألها عمر ولم - قالت لأن عمر لا يقرض -  
يقرر عطاء - إلا للقطم.. فقال لها: ويحك! لا تعجليه.

فلما كان الصبح، أم عمر الناس في صلاة الفجر، ولا يكاد  
الناس يستنبئون قراءته من غلبة البكاء عليه. فلما علم قال -  
يا بؤساً لعمر! كم قتل من أولاد المسلمين. ثم أمر منادياً فنادى  
ألا لا تعجلوا حسيانكم عن القطام، فإننا نقرض لكل مولود في  
الإسلام.. وكتب بذلك إلى الولاة والعمال في الأفاق..

« وعندما تكون المرأة هي الفقيرة، من عامة الناس وقاع  
المجتمع، فإن عمر - أمير المؤمنين، وفاتح الدنيا - لا يستنكف  
أن يكون في خدمتها، يعلمها كيف تطبخ العصيدة لزوجها  
وأطفالها.. فليقد من عمر - عام الرماية على امرأة وهي تعصد  
عصيدة لها. فقال لها ليس هكذا تعصدين، ثم أخذ المسوط -  
العود الذي يخلط ويقلب به الطبخ - وقال هكذا - فأراها  
وعلمها - .. وقال: لا تدرن إحداكن الدقيق حتى يسخن الماء، ثم  
تذره قليلاً قليلاً، وتسوطه بصواطها، فإنه أريح له - أفضل -  
وأحرى أن لا يتقرّد - يتلبّد -

« وإذا كان الحب هو الرباط الأول الذي يجمع بين الأزواج،  
وتتأسس عليه الأسرة، فإن عمر يعلم المرأة أنه ليس على الحب

وحده تتأسس العلاقات وتقوم البيوت. فالقيم والأحساب  
ومظلومة الأخلاق الدينية هي روابط جامعة للأسرة إذا غاب  
الحب من سماء بعض الأزواج.

« ولقد علم عمر أن امرأة ابن أبي عدرة قبضت زوجها، وتحدثه  
بأنها لا تحبه، فأرسل إليها، فجاءته مع عمتها، فقال لها  
أنت التي تحدثين لزوجك أنك قبضينه؟ فأخبرته أنها لم  
تصارع زوجها ببغضها له إلا بعد أن طلب منها أن تصدقه في  
شأعها نحوه - «إنه ناشدني، فتخرجت أن أكذب» فعلمها  
عمر أن «الكتاب الأبيض» حلال إذا كان يقيم دعائم البيوت  
ويديم العلاقات. ويجمع شمل الأسرة:

نعم! فاكذبي، فإن كانت إحداكن لا تحب أحدا فلا تحدثه  
بذلك. فإن أقل البيوت ينسج على الحب. ولكن الناس يتعاضون  
بالإسلام والأحساب.

« أما إذا بلغ بغض المرأة لزوجها الحد الذي يجعل المعاشرة  
إصراراً بها، فإن الإسلام قد جعل «الخلع» سبيلاً لتحرر المرأة من  
زواج لا تطيقه. ولقد حذر عمر من إرغام الزوجة على رباط  
لا تستطيع الوفاء بحقوقه، فقال إذا أراد النساء الخلع فلا تكفروهن.  
« ولقد كان عمر يحترم عواطف البرأة وأشواقها المشروعة  
والحلال. فالعفة مقصد كبير من مقاصد الزواج. قالوا أدنى سفر  
الزوج - حتى ولو للجهاد في سبيل الله - إلى إخلال بالوفاء  
يحق النساء في إشباع غرائزهن وعواطفهن. وجدنا عمر بن  
الخطاب يتدخل بالتشريع الذي يوفق بين جهاد المحاهدين

والوفاء بحقوق الزوجات في العواطف والأشواق. فبينما يقوم عمر - وهو خليفة - بحراسة المدينة، ليلاً، مر على بيت فسمع صاحبة تصر - بالشعر - عن أشواقها المشروعة والحلال إلى أحضان زوجها الذي غيبه السفر للجهاد في سبيل الله سمعها تتغنى بهذه الأبيات:

تطاول هذا الليل واسود حانته      وطلال على أن لا خليل الأعبه

فوالله لولا خشية الله وحده      لحرك من هذا السرير جوانبه

ولكن ربي والحياء يكفني      وأكرم بغلي أن توطأ مراكمه

فلما أصبح الصباح، سأل عمر عن المرأة، فعلم أن زوجها غائب في السفر للجهاد، فأرسل إليها، لتأتس مع نساته، ويعود إلى زوجها فأعاده إليها. ثم أراه أن يقبل قلوباً ينظم مواعيت غيبة الجند المقاتلين عن نساتهم.. فسأل حفصة - ابنته - :

- يا بنية، كم تصير المرأة عن زوجها..

- فقالت: سبحان الله!.. مثلك يسأل جفلى عن هذا<sup>١١</sup>.

- فقال: لولا أنني أريد النظر للمسلمين ما سألتك.

- قالت: خمسة أشهر ستة أشهر فوقت عمر للناس في مغازيهم ستة أشهر، يسافرون شهراً، ويقضون في الميدان أربعة أشهر، ويعودون في شهر. وأصبح ذلك حكماً فقهياً - في بعض المذاهب الإسلامية - بحق للمرأة أن تطلب التطليق إذا غاب عنها زوجها أكثر من ستة أشهر.

٢ - ومع شدة عمر في الحق، وإقامة حدود الله.. فلقد كان من أحرج الناس على الستر للفتانات من الذنوب.. فلقد جاءه رجل فأخبره أن له ابنة قد زلت وزنت.. ثم تابت وحسنت توبتها.. وهما قد جاءها من بخطيئها المتزوجها.. والأب يسأل أمير المؤمنين عمر - فأخبر خاطبها وأهلها من شأنها بالذي كان؟

فنهاه عمر عن ذلك.. بل حذره منه.. قائلًا:

- اتعمد إلى ما ستر الله فتبديه<sup>١٩</sup>.. والله لئن أخبرت بشأنها أحدًا من الناس لأجعلك مكانًا لأهل الأمصار، بل أسكنها - زوجها - نكاح العفيفة المسلمة.

٣ - وإذا كان القرآن الكريم قد أوصى الأبناء والبنات المسلمين بمصاحبة الآباء والأمهات بالمعروف، حتى ولو كانوا على غير دين الإسلام.. بل ولو راودوا أبناءهم عن دين الإسلام (وإن جاهدك غلي أن تشرك بي ما ليس لك به علم) فلا تطعها ومأجبتها في ذلك معروفًا وأنعم سبل من أتى إلى ثم إلى مرجعكم فأتاكم بما كنتم تعلمون - النساء - ١٥) فإن عمر يؤصّي الابن - الصحابي أبا وائل - بالبريامة النصرانية، حتى بعد مغادرتها للحياة.. فعندما ماتت أم أبي وائل على غير دين الإسلام سأل عمر هل يكرمها بالسير في جنازتها إلى أن يدفنها في غير مقابر المسلمين؟ فطلب عمر من أبي وائل أن يرعى الوفاء بأمه حتى بعد مغادرتها الحياة فركب رابته - كما أوصاه عمر - وسار أمام جنازتها حتى واراها مثواها الأخير..



هكذا كان عمر بن الخطاب - ذلك النموذج الفريد بين الرجال - صاحب الشدة التي أثمرت الهيبة والرهبة حتى عند كبار الرجال - وصاحب التكريم الذاتي الذي زاد من شدته وهيبته أمام عظماء الفرسان..

وهكذا تعادلت شدة عمر مع النساء في جاهليته، عندما كان - كآبيه الخطاب - «قطا غليظا» وفي إسلامه عندما ضبط الإيمان شدته بمعايير عدل الإسلام (١١). وبذلك كتب صفحة مشرقة من صفحات صورة المرأة في دولة الخلفاء الراشدين

\*\*\*

(١) انظر وقائع كل ذلك في ابن سعد الطقات الكبرى الجزء ٣ القسم الأول من ١٩٠ - ٢٧٤. طبعة دار الشريعة - القاهرة - وفتاوى وأقضية عمر بن الخطاب - جمعها وحققها وعلق عليها محمد العربي الملاحوي - طبعة القاهرة - مكتبة القرآن - سنة ١٩٨٤م.

## الفصل الثالث

## النساء : شقائق الرجال .. ونصف المجتمع

في الحديث عن حقوق المرأة وتحريرها دعوات كثيرة تدعو إلى ضرورة إعادة النظر في التجربة التي دخلتها بلادنا في هذا المضمار..

فليس من شك في أن المرأة قد ذهبت على هذا الدرب إلى أبعد مما طمح إليه الرواد الذين ارتأوا الدعوة إلى تحريرها منذ أكثر من قرن من الزمان.. فالحجاب الشرعي الذي دعا إليه فاسم أمين (١٢٧٩ - ١٣٢٦ هـ - ١٨٦٣ - ١٩٠٨ م) في كتابه (تحرير المرأة) والذي يحررها من سلازمة المنزل، ويحكم زينا بإطار الإسلام، فلا تكشف إلا الوجه والكفين، هذا الحجاب قد تجاوزته المرأة المسلمة عندما ذهبت في تقليد المرأة الغربية إلى الحد الذي لم تميز فيه بين «الحرية» و«التحلل» من الالتزام بالمواريث والعادات والتقاليد التي لا خلاف على تفعلها وعاندتها الإيجابي في بناء المجتمع وتأسيسه على الطهر والعفاف..

وعمل المرأة الذي دعا إليه رواد تحريرها، ليضنن عقبتها، ولتسهم به في تنمية المجتمع مع الرجل، ولتتألق به حياتها كي لا يقتل الفراغ آدميتها. هذا العمل قد جار في أحيان كثيرة على تماسك الأسرة، وتربية الأجيال الجديدة، وتحوّل في كثير من الأحيان إلى ترحية فراغ خارج المنزل، في دواوين ومكاتب

لا عمل فيها، الأمر الذي أفقد المنزل رتبته والأسرة راعيتها،  
دونما عائد في العمل الاجتماعي أو مزدود في تنسية المجتمعات  
اقتصادياً.

ولقد أثارَت هذه السلبيات ردود فعل جادة معادية لدعوة  
تحرير المرأة من الأساس. فظهرت دعوات المبالغة والمغالاة في  
الحجاب، وبرزت المطالبة بإعادة المرأة إلى المنزل لرعاية شقوقه  
والتفرغ لتربية الأولاد. وهكذا جاء رد الفعل على نفس المستوى  
من القوة و«التجاوز» للحدود. فذهاب المرأة إلى أبعد من حدود  
«الحرية» و«التحرر» إلى حيث «التحلل» من الالتزام بالشرائع  
والأعراف والمواثيق الساقطة والبقاء، يثير اليوم دعوات إلى  
إلغاء المسيرة برمتها والإنجاز من الأساس.

وإذا كان الإقراط مدموماً فإن التفريط - هو الآخر - مدموم.  
وأمام تجاوزات شرائع من قطاع المرأة العربية والمسئمة. غير  
مستساغ الذهاب في ردود الفعل إلى حيث تلغى مسيرة المرأة  
على درب تحريرها من قيود عبور التراجع الحضاري برمتها.  
وغير مستساغ أكثر وأكثر أن تكون الدعوة إلى هذا التراجع قائمة  
باسم الإسلام. وإنما المستساغ والمطلوب هو الاحتكام إلى  
الإسلام في هذه القضية، بطرح السؤال: ماذا يعني الإسلام  
بالنسبة لتحرير المرأة وتحريرها؟..

إن الإسلام الذي جاء فحرر الإنسان عموماً - رجلاً كان أو  
امراًء - قد أولى تحرير المرأة من قيودها القديمة والتقليدية  
عناية خاصة. فلم يبق عند ما تقرّر لها مع الرجل - كإنسان -

ذلك، لأن قيودها ومواريلها الخاصة قد دعت إلى إبراز ما قرر لها من حقوق وحريات، فلم تعد - خلافاً لما كانت عليه قبل الإسلام، ولما عاد فقرر عليها مفكرو عهود الحريم وعصور التراجع - مجرد متاع الرجل وأداة لهوى واستمتاعه. وإنما ارتقى الإسلام بنوع العلاقة الإنسانية والاجتماعية التي تربطها بالرجل.. فعلاقة المودة والبر بين الأم وولدها يعطو سلطانها على سلطان الاتفاق في المعتقد الديني. وصلى الله العظيم إذ يقول ﴿وَوَضَعْنَا الْإِنْسَانَ بَرًّا وَنَاثِرًا وَإِنْ جَاهِدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا﴾ [المائدة: ٨] ﴿وَإِنْ جَاهِدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا﴾ [النساء: ١٥]

وعلاقة المرأة الزوجة بالرجل الزوج هي المودة والرحمة، بل إنها هي «السكن» الذي يسكن إليه في هذه الحياة. ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يَخْلُقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [الروم: ٢١]

وفي الحقوق والواجبات تستوى المرأة بالرجل في نظر الإسلام. ﴿وَالْغُلَامُ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهَا﴾ [النساء: ٢٢٨]... حتى يقول الأستاذ الإمام الشيخ محمد عبده (١٣٦٥ - ١٣٢٣ هـ / ١٨٤٩ - ١٩٠٥ م) في تفسيره لهذه الآية: «إنها كلمة حليلة جداً، بصغت - على إيجازها - ما لا يؤدى بالتفصيل إلا في سفر كبير، فهي قاعدة كلية باطلة بأن المرأة مساوية للرجل في جميع الحقوق، إلا أمراً واحداً غير عنه بقوله «وَالرِّجَالُ عَلَيْهَا دَرَجَةٌ» وقد أحال في معرفة ما ليس وما عليهن على المعروف بين الناس في معاشرتهم ومعاملتهم في أهلهم، وما يجري عليه عرف الناس

هو تابع لشرائعهم وعقائدهم وأدابهم وعاداتهم. وهذه الجملة - (الآية) - تعطي الرجل ميّزاً يزن به معاملته في جميع الشئون والأحوال، فإذا هم بمطالبتها بأمر من الأمور يتذكر أنه يجب عليه مثله بإزائه، ولهذا قال ابن عباس - رضى الله عنهما - «إننى لأتزين لامرأتى كما تتزين لى لهذه الآية». وليس المراد بالمثل المثل بأعيان الأشياء وأشخاصها، وإنما المراد أن الحقوق بينهما متبادلة. وأنهما أكفاء، فما من عمل تعمله المرأة للرجل إلا وللرجل عمل يقابلها، إن لم يكن مثله في شخصه فهو مثله في جنسه. فهما متماثلان في الحقوق والأعمال، كما أنهما متماثلان في الذات والإحساس والشعور والعقل.

أما «الدرجة» التى أعطاها الإسلام للرجل على المرأة بقوله فى القرآن الكريم فى آية المساواة هذه «وللرجال عليهن درجة» فإنها تقف عند ضرورة إعطاء المعتصر الأكثر خبرة ووعياً وإمكانية وتمكناً حقّ الفصل فى المسكلات التى توهمه أكثر من سواء للقول الفصل فيها. وذلك ضماناً للتسوية فى الأسرة، بإيجاد الرّيان الذى يقود سفينتها وسط العواصف والأنواء. «فالقوامة هى الرياسة التى يقتصرف فيها المرءوس بإرادته واختياره. ذلك أن المرأة من الرجل والرجل من المرأة بمنزلة الأعضاء من بدن الشخص الواحد، فالرجل بمنزلة الرأس والمرأة بمنزلة البدن؛ أما الرجال الذين يحاولون يظلم النساء أن يكونوا سادة فى بيوتهم فإنهم إنما يكونون عبيداً لغيرهم» (١).

(١) الأعمال الكاملة للإمام محمد عبده ج ٤ ص ٦٣٠، ٦٣٤، ج ٥ ص ٢٠٨، ٢١١ دراسة وتحقيق د. محمد عسّارة طبعة بيروت سنة ١٩٧٢ م



صحيح أن الإسلام يقرر للأنتى - فى حالات معينة - نصف ما للذكر من نصيب فى الميراث، ولكن هذا التمييز المالى لا يعكس انتقاصاً من حرية الأنتى وحقوقها، بل لا تعالى إذا قلنا إنه - هنا - يريد لها تكريماً وامتيازاً وتحريماً، فهو قد قرّر لها الشخصية المالية المستقلة، فسبق بذلك حضارات الدنيا بأسرها بأكثر من عشرة قرون. ثم تبنى عرف العصر الذى ظهر فيه، فالزم الرجل وحده بالتبعضات المالية اللازمة للأسرة، ذكوراً وإناثاً، فكان ما زاد على نصيبه من الميراث إنما رصد لينفق منه على الأنتى التى ألزمه الشرع بكل نفقاتها، ضرورية أو كمالية كانت تلك النفقات. أما نصيبها من ميراثه قد تقرر لها دون إلزام عليها بالاتفاق منه فى شركة الزوجية.

ثم إن هذه الزيادة للرجل عن المرأة فى الميراث ليست موقفاً عاماً، ففى حالات كثيرة يزيد نصيب المرأة الوارثة - مثل الابنة - عن الرجل - مثل الأب - يشاركها فى الميراث..

وعلى كل، فإن الإسلام لم ينظر - كموقف عام وثابت - إلى التمييز بين الناس فى الأمور المالية كمعيار للتمييز بينهم فى القدر والقيمة ودرجة الحرية: فالرسول - عليه الصلاة والسلام - وأبو بكر الصديق - رضى الله عنه - كانا يلتزمان بمبدأ التسوية بين الناس فى «العطاء»، باعتباره معاشاً لا علاقة له بالأقدار والمراكز والفضل والمفاضلات. ثم جاء عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - فميز بين الناس فى «العطاء»، عندما توفرت الأموال وكثرت بعد الفتوحات. ثم عاد على بن أبى طالب - كرم

الله وجهه - إلى نظام التسوية. وعلى عهد الرسول ﷺ كانت «الحاجة» تحكم - في أحيان كثيرة - مقادير الأنصبة في توزيع الغنائم. دون أن يكون للتمهيز والتمايز المالي أية علاقة بالأقدار والمراكز الخاصة بالمسحاة الذين تفرض لهم السهام في هذه الأموال. لقد أعطى الرسول المهاجرين الفقراء غنائم هوارن - يوم حنين - ولم يعط الأنصار - إلا رجلين فقيرين منهم - بل لقد أعطى «المولعة قلوبهم» من هذه الأموال ما لم يعطه لأحد من الذين سبقوا إلى الإسلام وصنعوا بتضحياتهم دولته وانتصارات دعوته وعقيدته. فالتمهيز المالي للرجال - أحياناً - في الميراث أمر من أمور «المعاش» لا ينهض دليلاً على انتقاص ما قرر الإسلام للمرأة من حرية، وما شرع لها من مساواة بالرجل.. وكذلك حالات التمييز للإناث على الذكور في الميراث..

وصحيح - أيضاً - أن القرآن الكريم يقرر في إحدى آياته أن شهادة امرأتين تعدلان شهادة رجل واحد، ولكن المتأمل والمقدير لهذه الآية الكريمة يدرك أنها قد راعت تلك المرحلة التطورية التي كانت تمر بها المرأة يومئذ. وهي مرحلة كانت محرومة فيها من خبرات المعاملات المالية والتجارية المعقدة، بسبب حرمانها من الشخصية العالية المستقلة: فجاء القرآن الكريم - مراعاة لتخلفها وضعف ذاكرتها في هذا الميدان - ليقرر أن شهادتها في الدين الذي يحتاج إثباته إلى دليل كتابي لا تساوي شهادة الرجل. فليس في الأمر انتقاص من قدرها وحرمتها، وإنما فيه موقف واقعي يلائم بين «الحق»

و«الإمكانات» فهو أدخل في باب ربط «الحقوق» بالإمكانات المترتبة على نظام التخصص وهي علة وقصد بفتحان باب التطور والتنمية لـ «الحاق» بتطور «الإمكانات» وسوها. ثم إن هذه الآية «وصية» لصاحب الدين إذا أراد مزيد استيثاق لديته، وليست «تشريعاً» واجباً على الحكام<sup>(١)</sup>.

ثم، هل يستوى الرجال في الذاكرة والتذكر وفي الإمكانات والقدرات؟ إنهم لا يستوون! ومن ثم تفاوت حقوقهم دون أن يعنى هذا التفاوت انتقاصاً من مساواتهم في الحرية التي قررها لهم الإسلام.

ذلك هو موقف الإسلام من التمييز بين شهادة الرجل وشهادة المرأة في ذلك الموطن المحدد والخاص من مواطن الإسهاد ويتأكد هذا الذي نقول إذا نحن تدبرنا آية القرآن الكريم التي تتحدث عن هذه القضية فنقول: «يا أيها الذين آمنوا إذا تدابرتكم بيني إلى أجل فسطى فاكثروا وليكن بينكم كاتب بالعدل ولا يأب كاتب أن يكتب كما علمه الله فليكن الذي عليه الحق وليتق الله ربّه ولا يخفن منه شيئاً فإن كان الذي عليه الحق سفيهاً أو ضعيفاً أو لا يستطيع أن يميل هو فليمنل ولي بالعدل واستشهدوا شهادتين من رجالكم فإن لم يكونا رجلين فرجل واحد من الرضوخ من الشهداء أن تصل إحداهما فتذكر إحداهما الأخرى ولا يأب الشهادة إذا ما دعوا ولا تساموا أن تكتبوه ضعيفاً أو كبيراً إلى أجله ذلكم أقسط عند الله وأقوم للشهادة وأدنى ألا ترتابوا إلا

(١) انظر تفصيلات هذه الحقيقة في كتابنا [التحرير الإسلامي للمرأة]

أَنْ تَكُونَ نَجَارَةً حَاضِرَةً لِذَيْبُرِ وَلَهَائِكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا  
وَأَشْهَدُوا إِذَا تَابَعْتُمْ وَلَا تَبْصُرَ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ وَإِنْ تَفْعَلُوا فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ  
وَاتَّقُوا اللَّهَ وَنَعْلَمُكُمْ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢٨٢﴾

فليس في الأمر «تمييز طبيعي» و «دائم» ولا «تمييز مطلق»،  
بحكم الجنس والنوع، يتقص من قدر المرأة وما قرر لها الإسلام  
من حرية ومسئولية وحقوق.

ويشهد لذلك ويؤكد ما كتبه الإمام محمد عبده في تفسيره  
لهذه الآية، فقال: «لقد تكلم المفسرون في هذا (التمييز بين  
شهادة المرأة وشهادة الرجل في الدين)، وجعلوا سببه المزاج،  
فقالوا إن مزاج المرأة يعقره البرد فينبغي النسيان، وهذا غير  
متحقق».

والسبب الصحيح أن المرأة ليس من شأنها الاشتغال  
بالمعاملات المالية وتحوها من المعاومات، فلذلك تكون  
ذاكرتها ضعيفة، ولا تكون كذلك في الأمور المنزلية التي هي  
شغلها، فإنها أقوى ذاكرة من الرجل، يعني أن من طبع البتة -  
ذكرنا وإنا - أن أقوى تذكرهم للأمور التي تهتمهم ويكثر  
اشتغالهم بها، ولا يخفى ذلك اشتغال بعض النساء الأجنبيات في  
هذا العصر بالأعمال المالية، فإنه قليل لا يعمل عليه. والأحكام  
العبادة إنما تناط بالأكثر في الأشياء وبالأصل فيها. (١).

(١) (الأعمال الكاملة للإمام محمد عبده) ج ٤ ص ٧٦٤

فإذا اشغلت المرأة بالمعاملات المالية، وكثرت ممارساتها لها، وقويت ذاكرتها على وعى قضايا هذه المعاملات، تطورت الأحكام الشرعية الخاصة بشهادتها فيها، إعمالاً للقاعدة الشرعية القاضية بدوران الأحكام مع عللها وتغيرها بتغير الأسباب والمقتضيات والظروف والملابسات.

تلك هي نظرة الإسلام للمرأة. وهذه هي المعايير التي يجب الاحتكام إليها عندما تدعو الحاجة إلى مراجعة المواقف والإنجازات التي حققتها المرأة على درب تحررها، ما كان إيجابياً منها وما هو داخل في إطار السلبيات.

فالتسوية بين الرجل والمرأة هي جوهر موقف الإسلام؛ لأنهما - وفق عبارة الإمام محمد عبده - «متماثلان في الحقوق والأعمال. كما أنهما متماثلان في الذات والإحساس والشعور والعقل». وما قوامة الرجل على المرأة إلا رياسة تقتضيها سنة الكون والفطرة التي فطر الله الناس عليها بأن تتم المشاورة في مجتمع الأسرة بالتنسيق، ثم يكون للسفينة زمان تؤوله خبراته وتجاربه وما يقدم لهذا المجتمع الصغير من عطاء، فالحقوق هنا نابعة ومرتبطة بالإمكانات والواجبات. وتجاوز الحدود التي رسمها الإسلام لحلاح الفرد والأسرة والأمة حار وممنهى عنه. يستوى في ذلك أن يكون التجاوز من الرجال أو النساء.

\*\*\*

## الفصل الرابع

## ولاية المرأة للقضاء

لكن البعض يعتقد أن قضية «ولاية المرأة للقضاء» - كما صورها بعض الفقهاء - هي دليل على انعدام المساواة بين النساء والرجال في فكر الإسلام الاجتماعي. وينطلقون من ذلك ليشتكوا في مبدأ المساواة..

عل إن من الناس من يظن أن ولاية المرأة للقضاء وتوليها لمهام الفصل بين الناس في المنازعات واحدة من المسائل الشائكة التي استقر الفقه الإسلامي - قديماً - فيها على رأي ثابت، هو الرفض؛ رفض توليها للقضاء والحكم بين الناس في المنازعات؛ ومن ثم فلا مجال لفتح باب الاجتهاد في هذه المسألة من جديد..

لكن واقع هذه المسألة - إسلامياً - يؤكد أن هذا الظن لا يقوم على أساس؛ فضلاً عن أن يكون هذا الأساس إسلامياً، ومتيناً..

وبادئ ذي بدء فإن على من يرين فقه موقف «الفكر» الإسلامي من مسألة ولاية المرأة وتوليها للقضاء أن ينظر إلى هذه المسألة في ضوء الموقف العام الذي وقفه الإسلام من المرأة. وهو موقف كان، ولا يزال، وبكل التقاييس على مستوى الثورة التي حررت المرأة العربية والمسلمة واستقلت بها إلى حال كفي جديد. ويكفي أن القرآن الكريم قد أسس هذا الموقف على مبدأ المساواة بين الرجل والمرأة، عندما قالت الآية الكريمة:



«ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف» [الفرد ٢٢٨] أما «القوام» التي قررهما الإسلام للرجل على المرأة في بقية الآية «وللرجال عليهن درجة» فإنها الرياسة التي لا تنتقص من حرية المردوس وإنما تقتضيها الفطرة الفاضية بوحدة القيادة في المجتمع، صغيراً كان أو كبيراً، ثم إنها مرتبطة ومؤسّسة على القدرات والإمكانات والعطاء، لا على اختلاف الجنس والنوع فقط..

تلك هي نظرة الإسلام للمرأة، وهذا هو الإطار والمدخل الذي يجب استحضاره وتصوره قبل النظر في جزئية موقف «الفكر» الإسلامي و«الفقه» الإسلامي من قضية تولي المرأة لمنصب القضاء ولقد يكون مناسباً - بل ضرورياً - التنبيه في البداية على عدد من النقاط.

أولاً، إن ما لدينا في تراثنا حول قضية ولاية المرأة لمنصب القضاء، هو «فكر إسلامي» و«أراء فقهية» و«اجتهاد فقهاء» وليس «ديناً» وضعه الله وأوحى به إلى رسوله - عليه الصلاة والسلام - فالقرآن الكريم لم يعرض لهذه القضية، كما لم تعرض لها السنة النبوية الشريفة، لأن القضية لم تكن مطروحة على حياة المجتمع عندما ظهر الإسلام. فليس لدينا فيها نصوص دينية أصلاً، سواء أكانت هذه النصوص قطعية الدلالة والثبوت أو ظنية فيها أو في إحداهما. فهي خاضعة للاجتهاد وثانياً، إن أقوال الفقهاء حول تولي المرأة للقضاء مختلفة باختلاف اجتهادهم في هذه القضية. ولقد دام اختلافهم فيها

جيلاً بعد جيل. فليس هناك إجماع فقهي فيها حتى يكون هناك إجماع للخلف بإجماع السلف. فهي من قضايا الاجتهاد المعاصر، كما كانت من قضاياها بالأمس القريب والبعيد..

وثالثاً، إن جريان «العادة» - في العصر الإسلامية السابقة - على عدم ولاية المرأة لمنصب القضاء لا يعني «تحريم» الدين لولايتها هذا المنصب، فدعوة المرأة للقتال وانخراطها في جبهته هو ما لم تجر به «العادة» في العصر الإسلامية السابقة، ولم يعني ذلك «تحريم» اشتراك المرأة - عند الحاجة والاستطاعة - في القتال. فهي قد مارسته وشاركت فيه على عصر النبوة. بدءاً من معاونة الجند، وإمدادهم بالسلاح، إلى مداواة الجرحى وتجهيز الشهداء ودفنهم.. بل ممارسة القتال، كما حدث في غزوة أحد، وغزوات أخرى. على عهد النبي ﷺ وصحابته - عليهم رضوان الله - - فـ «العادة» لا تحل حلالاً ولا تحرم حراماً، لا ارتباطها بـ «الحاجة» المتغيرة بتغير الظروف والملابسات..

ورابعاً، إن علة اختلاف الفقهاء حول جواز تولي المرأة لمنصب القضاء - في غيبة النصوص الدينية التي تتناول هذه القضية - كانت اختلافهم في الحكم الذي «قاسوا» عليه توليها للقضاء. فالذين «قاسوا» القضاء على «الإمامة العظمى» التي هي رئاسة الدولة والخلافة، مثل فقهاء المذهب الشافعي قد منعوا توليها للقضاء؛ لاتفاق الفقهاء على جعل «الذكورة» شرطاً من شروط الخليفة، فاشتراطوا هذا الشرط في القاضي، قياساً للقضاء على الخلافة والإمامة العظمى..

والذين آجازوا توليها القضاء فيما عدا القضاء في قضايا «القصاص والحدود» - مثل أبي حنيفة وفقهاء مذهبه - قالوا بذلك لقياسهم «القضاء» على «الشهادة»، فأجازوا قضاءها فيما آجازوا شهادتها فيه، أي فيما عدا «القصاص والحدود» لأن غلبة العاطفة عليها قد تحول بينها وبين الدقة الموضوعية في قضايا الدماء..

أما الذين آجازوا قضاءها في كل القضايا - مثل الإمام محمد بن جرير الطبري (٢٢٣ - ٣١٠ هـ / ٨٣٩ - ٩٢٣ م) وفقهاء مذهبه - فقد حكموا بذلك لقياسهم «القضاء» على «الفتيا». فالمسلمون قد أجمعوا على جواز تولي المرأة لمنصب الإفتاء الديني، وهو من أخطر المناصب الإسلامية، فقياسوا القضاء عليه، وحكموا بجواز تولي المرأة كل أنواع القضاء..

وهم قد عللوا ذلك بتقريرهم أن الجوهرى والثابت في شروط القاضي إنما يحكمه القصد والهدف من القضاء، وهو ضمان وفوق الحكم بالعدل بين المتقاضين. وبعبارة أبي الوليد بن رشد (٥٢٠ - ٥٩٥ هـ / ١١٢٦ - ١١٩٨ م): فإن «من رأى حكم المرأة نافذاً في كل شيء قال: إن الأصل هو أن كل من يأتي منه الفصل بين الناس فحكمه جائز، إلا ما خصصه الإجماع من الإمامة الكبرى<sup>(١)</sup> والخلافة ورئاسة الدولة الجامعة لأمة الإسلام

(١) إمامة المنتهية ونهاية المقصد) ج ٩ ص ٤٩٤ طبعة القاهرة سنة ١٩٧٤ م وانظر كذلك: الماوردي: (أدب القاضي) ج ١ ص ٦٢٥ - ٦٢٨ طبعة بغداد سنة ١٩٧١ م و (الأحكام السلطانية) ص ٦٥ طبعة القاهرة سنة ١٩٧٣ م



الكافلة لإقامة العدل بين المتقاضين هو محور الشروط التي يجب توافرها فيمن يلي منصب القضاء.

لكن بعض الذين استرطوا «الذكورة» فيمن يلي منصب القضاء قد أضافوا إلى علة قياسهم القضاء على الإمامة العظمى والخلافة العامة، أضافوا «الاحتجاج» ببعض الأحاديث النبوية التي رويت في المرأة، رغم انقطاع الصلة بين المراد بهذه الأحاديث النبوية وتولي المرأة للقضاء وأهلبيتها كي تتساوى بالرجل في هذا الأمر وفي أمثاله من الأمور.

«قال سارودي (٣٦٤ - ٤٤٥ هـ / ٩٧٤ - ١٠٥٨ م)، مثلاً، يورد - في معرض رفضه مذاهب الذين يجوزون قضاء المرأة - يورد حديث الرسول ﷺ الذي يقول: «ما أفلح قوم استبدوا امرهم إلى امرأة» (١).

ولعل من الأهمية بمكان أن نقف وقفة تطلّي المراد النبوي بهذا الحديث الذي شاع كسلاح يحاول الكثيرون به حرمان المرأة من كثير من الحقوق باسم السنة النبوية الشريفة. وليس سوى معرفة ملاحظات قول الرسول ﷺ لهذا الحديث سبيل لفقه المعنى المراد منه، والغرض المقصود إن الصحابي «أبو بكر» - رضي الله عنه - يروي هذا الحديث فيقول:

«قال رسول الله ﷺ:

- «من يلي أمر فارس»؟

(١) (آداب القاضي، ج ١، ص ٩٢٧)

- قالوا: امرأة -

- قال: «ما أفلح قوم يلي أمرهم امرأة» (١).

فهذا الحديث - كما يتضح من سياق قوله - هو نبوءة سياسية من الرسول، يقتل الفرس المجوس، أولئك الذين ملكوا عليهم امرأة، وليس حكمًا بتحريم ولاية المرأة للقضاء، فلا ولايتها العامة ولا الخاصة كانت بالقضية المطروحة على مجتمع النبوة كي تقال فيها الأحاديث!

«وحديث آخر يورده الماوردي في هذا المقام، هو قول الرسول ﷺ عن النساء: «أخروهن من حيث أخرهن الله» وهو يستدل به على وجوب تأخير النساء عن منصب القضاء لأن الله قد أخرهن!

وتحس عندما نرجع إلى مصادر السنة النبوية الشريفة نطالع الحديث كاملاً، وفي سياق قوله وملاحظات هذا القول وأسبابه نعلم يقيناً أن لا علاقة لهذا الحديث بتولي المرأة للقضاء، فهذا الحديث هو أمر تنظيمي لحقوق المسلمين والمسلمات عندما يصلون إلى المسجد، خلف الإمام، فقديماً - وفي معابد بني إسرائيل - كانت النساء يصلين مختلطات بالرجال، وفي البداية الإسلامية كان المسلمون يصنعون ذلك، فنهى النبي ﷺ عن ذلك، وطلب تقدم صفوف الرجال وتأخر صفوف النساء: حتى لا ترى النساء عورات الرجال من «الأزر» الضيقة. وقال في

(١) رواه أحمد بن حنبل

الحديث الذي رواه أبو سعيد الخدري - رضى الله عنه - « وإن خير الصفوف صفوف الرجال المقدم وشرها المؤخر. وخير صفوف النساء المؤخر وشرها المقدم يا معشر النساء إذا سجد الرجال فأغضضن أبصاركن. لا ترين عورات الرجال من ضيق الأزر » (١).

بل حتى هذا الحديث الذي يورده الماوردي نجد مقدمته التي يقدم له بها رواية عبد الله بن مسعود - رضى الله عنه - تقول: « كان في بني إسرائيل الرجل والمرأة يصلون جميعاً الأمر الذي يكشف عن المراد بهذا الحديث الخاص بتنظيم صفوف الرجال و صفوف النساء في الصلاة بالمسجد..

فأين من ذلك أهلية المرأة للقضاء؟ وما علاقة هذه الأحاديث بتوليها الفصل بين الناس في المناسبات، إذا هي حصلت شروط العدل في فصل الخصومات؟

وهكذا، ف سواء أنظرنا إلى القضية في إطار النظرة العامة التي نظر الإسلام بها إلى المرأة من خلال «الفكر الفقهي» الإسلامي، الذي اختلف أبعده حول هذه القضية، أو بالتفاد إلى فقه النصوص التي أوردها البعض حولها، فإننا نجد ولاية المرأة للقضاء واحدة من القضايا التي خضعت للاختلاف والاجتهاد، والتي يجب أن تبحث مجدداً على ضوء تغير واقع المرأة المسلمة وتطورها وما أحرزت في عصرنا من أهنية وقدرة لم تكن لها فيما تقدم من العصور.

(١) رواه ابن ماجه وابن حنبل



فانطلاقاً من صورة المرأة المسلمة في مجتمع حذر الإسلام..  
وفي إطار ما أقر الإسلام وقرر للمرأة من حقوق تضمن لها  
مساواة بالرجال لا تخل بتميزها في الطبع والاختصاص عن  
الرجال..

من هذا السطلي وفي هذا الإطار يجب أن تكون النظرة  
الإسلامية للمرأة المسلمة، في حاضرتنا وفي المستقبل المأمول

\*\*\*

## الفصل الخامس

## قضية الحجاب

كجزء من محاولات أعداء الإسلام وخصوم حاكميته «تسخير» الشريعة الإسلامية. وإشاعة القتل والانحلال في المجتمعات الإسلامية والشرقية، تقليداً للمجتمعات الغربية - والتي تخلت منذ علمتها عن تفاليد الحشمة الموروثة عن تاريخها ونصرانيتها - يسعى هؤلاء الخصوم إلى إشاعة الشبهات حول حجاب المرأة المسلمة وحشمتها التي تصور كرامتها وتحصن عفتها وتحفظ خصوصيتها. وذلك عندما يزعمون أن تشريعات الحجاب إنما هي «أحكام وقائية» وليست خالدة. وأنها «تاريخية وتاريخانية» وليست دائمة.

ولقد كتب أحد هؤلاء الكتاب - من غلاة العلمانيين - داعياً إلى ألا تلتزم المرأة المسلمة بما نصّت عليه الآيات القرآنية من ستر عورتها بالخمار والحجاب. رابطاً هذا التشريع الإلهي بوقت لم تكن فيه منازل المسلمين بالمدينة تحتوي على «الكنف والمراحيض» فكانت النساء يخرجن لقضاء حاجاتهن في الخلاء. وكان بعض الفجار يتعرضون للإساءة أو العاهرات بما تتأذى منه الحرائر، فطلب الإسلام من النساء الحجاب والاختصار لتمييزهن عن الإماء. حتى لا يتعرض لهن أحد بما يؤذيهن. وزعم هذا الكاتب أن علة التشريع للحجاب وستر عورات النساء كانت التمييز عن الإماء عند الخروج لقضاء الحاجة في الخلاء. وأما وقد أصبحت في البيوت مراحيض، فقد زالت علة التشريع. ولا بأس على النساء المسلمات من سفور يكتف بعض العورات!

ولقد سقى الكاتب محمد سعيد العشماوي هذا «الكلام»  
«الاجتهاد» فكتب يقول

«وقد كانت عادة العربيات التبريل، وكان يكشفن وجوههن كما  
تفعل الإماء والعاهرات، وكان ذلك داعياً إلى مظهر الرجال إليهن،  
وكن يقيمون في الصحراء في عهد التبريل - (لاحظ ربط التبريل  
بالتبرير في الصحراء!) - قبل أن تخط الكنف (دورات المياه)  
فكان بعض الفجار يتعرضون للمرأة أو الفتاة من المؤمنات على  
منظلة أنها أمة أو عاهرة، فشكوا ذلك إلى النبي ﷺ ومن ثم نزلت  
الآية ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّلْأُرَاحِلِ وَبَنَاتِكِ وَسَاءَ الْمُرَافِقِينَ يُدْرِكُنَّ عَلَيْهِنَّ  
جَلَابِيهِنَّ ذَلِكَ أَدْنَى أَن يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذَيْنَ﴾ [الأحزاب: ٥٩]

فالقصد من الآية ليس فرض زى إسلامي. ولكن التمييز بين  
الحرائر من جانب والإماء والعاهرات من جانب آخر: فالزى -  
من ثم - كان إجراء مؤقتاً، لعدم وجود دورات للمياه في  
المنازل، واضطرار الحرائر المؤمنات إلى الخروج إلى الصحراء  
بعيداً عن المدينة لقضاء الحاجة، وتعرض بعض الفجار حين، مما  
اقتضى تمييزهن عن الإماء والعاهرات برى معين لكي يعرفن  
فلا يؤذيهن أحد، وإذا كان الفقهاء يقولون إن الحكم يرتبط بالعلة  
وجوداً وسبباً، فإن زوال العلة في الحكم السابق - ووجود دورات  
مياه في المنازل - وعدم التعرض لأنثى بناء على زى أو غير زى  
- ذلك مما يعنى زوال الحكم بزوال سببه، فهو حكم وقفي مرتبط  
بظروف معينة ومنوط بوضع خاص، ومتى زال الوضع وتغيرت  
الظروف تعين وقف الحكم. وأما ما جاء في الآيات ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ

بعضوا من أنصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك أركى لهم إن الله حير ما يصنعون  
 ٣٠٠. «وقل للمؤمنات يغضضن من أنصاري» ويحتطن فروجهن ولا يبدن  
 زينتهن (إلا ما ظهر منها) ولعبرن بحمهن على جوبهن» [النور ٣١-٣٠] من  
 الضرب بالخمير على الجيوب، فهو تأكيد لفكرة التمييز بين  
 الحرائر، والإماء والعاهرات من جانب آخر»<sup>(١)</sup>.

وقيل أن أناقش هذا «الكلام العشماوي»، أود الإشارة إلى أن  
 هناك من سيعيب علينا الوقوف - مجرد الوقوف - عند هذا  
 «الكلام» لكن ما حيلتنا ونحن في زمان يجد له مثل هذا  
 «الكلام» «كشائمين» و«ساشرين» كل صحفا ومجلات تشيع  
 فحشاه بين جماهير من القراء الذين وإن رفضوا مقصودهم التي  
 لم تفسد فقد لا يملكون مفاتيح وحجج التقعيد العلمي لهذا  
 «الكلام»<sup>(٢)</sup>.

ثم، هل كان لعبادة الأحجار منطق، حتى يهتم بمناقشتها  
 القرآن الكريم<sup>(٣)</sup>، لقد علمنا المنهج القرآني أن الصمت والتجاهل  
 كان منهج غير المسلمين «وقال الذين كفروا لا تنسخوا هذا القرآن  
 والعزائم تعلمون» [سورة ٢٦] بينما كان مناج المؤمنين «قل  
 هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين» [سورة ١١١] «الشواي كتاب من قبل هذا  
 أو آثاره من علم إن كنتم صادقين» [الأحقاف ٤]

فالحوار مع هذا «الكلام العشماوي» واجب بيانا للمناس  
 ودعوة للرجل كي يتوب إلى الرشاد: ولذلك نقول

(١) (معالم الإسلام) ص ١٣٥، ١٣٦، طبعة القاهرة ١٩٨٩م

« إنه إذا كان المراد بآية الحجاب هو مجرد « التمييز في الزي » بين الحرائر والإماء فهل يصح أن يكون التمييز بأي وسيلة محققة له<sup>٢٦</sup> ومنها مثلاً زيادة مساحة العري عند الحرائر عن الإماء<sup>٢٧</sup> »

وفي العري عند البعض مزيد من « الحرية » ربما لامت الحرائر وميزتهن أكثر من الإماء<sup>٢٨</sup> أو التمييز مثلاً ببطاقة هوية<sup>٢٩</sup> أم أن الأمر والعلة علاقة بالفضيلة التي تستلزم ستر المفاني وحجب العورات<sup>٣٠</sup> فالستر هو الواقع من الأذى، ومن ثم فأحكام الحجاب معللة بعلة دائمة لا علاقة لها بوجود مؤقت للإماء، ولا بوضع محلي ومرحلي، مثل النغوط خارج البيوت<sup>٣١</sup> وليست العلة مجرد « التمييز » بين الحرائر والإماء.

، وهل كانت علة الحجاب هي خروج المرأة من منزلها إلى مكان الغائط<sup>٣٢</sup> أم الخروج من منزلها الذي لا يفتحها عليها غريب إلى حيث غير المحارم<sup>٣٣</sup> ألم تؤمر المرأة بالحجاب وستر العورات، حتى وهي ذاهبة إلى المسجد<sup>٣٤</sup> وبالحجاب حتى وهي في منزلها إذا حضر غير محرم<sup>٣٥</sup> ألم يضع الإسلام نظاماً لهذا الأمر حتى في داخل البيوت<sup>٣٦</sup> فالمرأة الأنصارية، ذهبت إلى رسول الله ﷺ تقول يا رسول الله، إني أكون في بيتي على حال لا أحب أن يراني عليها أحد، وإنه لا يزال يدخل على رجل من أهلي وأنا على تلك الحال، فكيف أصنع؟ فنزلت الآية « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْأَلُوا عَلَى أَهْلِهَا ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ » (النور ٢٤) فالتشريع هو للحجاب وستر عورات النساء.

من غير المحارم - حتى من الأهل - في داخل البيوت. فما هذه «العلة المرحاضية» التي «اجتهده» المستشار عشاوي ليربط بها تشريعات القرآن الكريم! وكيف يتصور عقل عاقل سح حكم الحجاب بإقامة دورات المياه في البيوت؟!

«والسنة النبوية التي هي البيان المبين للبلاغ القرآني، والتي جاء فيها قول رسول الله ﷺ، لأسماء بنت أبي بكر، وقد دخلت عليه وعليها ثياب رقاق، فأعرض عنها، وقال لها: «يا أسماء، إن المرأة إذا بلغت المحيض لم تصلح أن يرى منها إلا هذا وهذا» - وأشار إلى وجهه وكفيه»<sup>(١)</sup>.

هذه السنة تتحدث إلى امرأة داخل المنزل - ولم تقل إذا لم يكن في منزل المرأة «كنيف»!!!

«ثم.. هل يشرع الإسلام لعري الإماء، وعرض عوراتهن على الكافة حتى يكون الحجاب مجرد تمييز في الزي للحرائر عن الإماء إن رسول الله ﷺ، يتحدث عن «المرأة» - مطلق المرأة - إذا بلغت المحيض. والآيات القرآنية تتحدث عن (نساء المؤمنين)، وليس عن الحرائر منهن فقط - وفرض الخمار على النساء واجب توجه التكليف به إلى (المؤمنات)، وليس إلى الحرائر وحدهن.

والسياق القرآني لأية الخمار يقطع بأن العلة هي العفاف وحفظ الفروج. وليس تمييز الحرائر فقط. وفي الطريق إلى دورات المياه خارج البيوت على وجه التخصيص.

(١) رواه أبو داود



فالسباق القرآني يبدأ بالحديث عن تمييز الشيبين والطيبات عن الخبيثين والخبيثات. وعن أداب دخول بيوت الآخرين، المأهول منها وغير المأهول. وعن غص البصر. وحفظ الفروج، لمطلق المؤمنين والمؤمنات. وعن فريضة الاختصار، حتى لا تمدد زينة المرأة - مطلق المرأة - إلا لمصارف محددهم الآية تفصيلاً. فالحديث عن الاختصار حتى في البيوت، إذا حضر غير المحارم. ثم يواصل السياق القرآني الحديث عن الإحصان بالكناج (الزواج) وبالاتعاف المدين لا يحدون بكناجها حتى يعينهم الله من فضله.

﴿الحجرات للحجج والحصون للمحيات والطبات للطيبين والظنون  
 للظلمات أولئك مبرءون مما يقولون لهم معرفة ويرى كريمة ٢٦٦﴾ أيها الذين  
 آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأذوا وتسلموا على أهلها ذلكم خير  
 لكم لعلكم تذكرون ٢٦٧ فإن لم تجدوا فيها أحداً فلا تدخلوها حتى يؤذن  
 لكم وإن قبل لكم ارجعوا فارجعوا هو أركي لكم والله بما تعملون عليم ٢٦٨  
 ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها منافع لكم والله يعلم ما  
 تفكرون وما تكتنون ٢٦٩ قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم  
 ذلك أركي لهم إن الله خبير بما يصنعون ٢٧٠ وقل للمؤمنات يغضضن من  
 أبصارهن ويحفظن فروجهن ولا يبدن ربتن إلا ما ظهر منها وليصرن  
 يخبرهن على خبرهن ولا يبدن ربتن إلا ليعولن أو لانهن أو آباء يعولن  
 أو أسانهن أو أبناء يعولن أو أخواتهن أو بني أخواتهن أو  
 نسائهن أو ما ملكت أيمانن أو التابعين غير أولي الإربة من الرجال أو الطفل  
 الذين لم يظهروا على عورات النساء ولا يصرن يارجلن لعلن يارجلن من

وَيَتَّبِعْنِمْ وَأَتَّبِعُوا إِلَى اللَّهِ حَسْبُهَا أَيْهَا السَّامِعِينَ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ٣١٠ وَأَنْتُمْ كُنْتُمْ  
الْأَيَّامِ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عَادَتِكُمْ وَإِنَّمَا كُنْتُمْ فِيكُمْ اللَّهُ  
مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ٣٢٠ وَلَسْتَ تَتَّبِعُ الَّذِينَ لَا يَحْذَرُونَ لَكَ آخِرًا حَتَّى  
يُعْطِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَالَّذِينَ يَنْتَعِلُونَ الْكِتَابَ مِنْكَ أَيْهَا لَكُمْ فَكَانُوا فِيكُمْ  
عَلَيْكُمْ فِيهِمْ خَيْرًا وَأَتَوْهُ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ وَلَا تَكْرَهُوا فَتَاتَكُمْ عَلَى  
الْعَادَةِ إِنْ أَرَادْتُمْ أَنْ تُحْسِنُوا فَتَاتُوا غَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَنْ يُكْرَهْنِمْ فَإِنَّ اللَّهَ  
يَعْلَمُ إِكْرَاهَهُمْ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿النور ٢٦ - ٣٢﴾

فنحن أمام نظام إسلامي، وتشريع إلهي مفصل، في العفة  
وعلاقتها بستر العورات عن غير المحارم وهو تشريع عام، في  
كل مكان توجد فيه المرأة مع غير محرم.. ولا علاقة له بهذا  
التخصيص العثماني بـ «طرق الكنف» خارج البيوت.

بل إن ذات السورة - (النور) تتألف التشريع لستر العورات  
داخل البيوت - نصاً وتحديداً - فتقول آياتها الكريمة ﴿يَا أَيُّهَا  
الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْأَلَنَّكُمْ الَّذِينَ هُنَا مِنْكُمْ أَيْهَا لَكُمْ وَالَّذِينَ هُنَا مِنْكُمْ أَيْهَا لَكُمْ  
ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ قِبَلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ وَمِنْ بَعْدِ  
صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثَ عُرَاتٍ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ مِمَّا فَعَلْتُمْ  
عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ  
٥٨١ وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسَاءَلُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قُلُوبِهِمْ  
كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ٥٩٠ وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ الَّذِينَ  
لَا يُرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ وَأَنْ  
يَسْتَغْفِلْنَ خَيْرٌ لَهُنَّ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿النور ٥٩ - ٦٠﴾

قلبت أمام تشريع لستر العورات، حتى داخل البيوت، عن غير  
المحارم الذين حددتهم الآيات، ومنهم الصبيان إذا بلغوا الحلم.  
وليس الأمر أمر تمييز للحرائر أمام الفجار في طرقات «مراحيض  
الخلاء»، خاصة كما ادعى المستشار عشاوي.

فهل هناك عقل عاقل يقول إن هذا النظام التشريعي «كان  
إجراء مؤقتاً، لعدم وجود دورات للمياه في المنازل وأن زوال  
العلة، ووجود دورات مياه في المنازل يعني زوال الحكم. فهو  
حكم وقفي مرتبط بظروف معينة ومنوط بوضع خاص كما قال  
المستشار عشاوي؟»

أكثرت العلة ستر العورات، وصيانة العفاف حتى داخل  
البيوت. أم التمييز في نظر الفجار، وخاصة في الطريق إلى  
مراحيض الخلاء...؟

وهلا سأل المستشار العشاوي نفسه، وبناء على «منطقه»:  
أيستوى خروج المرأة إلى الأسواق والمساجد، وبيع العلم  
والأسفار - مع خروجها إلى «مراحيض الخلاء» - فيجب عليها  
الاختمار وستر العورات؟ أم أن فكر الرجل متعلق بـ «مراحيض  
الخلاء»، دون غيرها من المقاصد والغايات؟

جواب ذلك عند المستشار العشاوي، دون سواه

\*\*\*

## الفصل السادس

## عن الرِّقِّ .. والتَّسْرِى

الرِّقُّ - لغة - هو الشيء الرقيق، تقيض الغليظ والتَّخِيلُ.  
 - واصطلاحاً - هو المملوك والعمودية، أى تقيض العتق  
 والحرية والرقيق - بمعنى العبد - يطلق على المفرد والجمع،  
 وعلى الذكر والأنثى أما العبد، فهو الرقيق الذكر، ويقابله الأمة،  
 للأنثى. ومن الألفاظ الدالة على الرقيق الذكر لفظا الفنى أو العلام  
 وعلى الأنثى لفظا الفتاة، والجارية. أما القن فهو أخص من  
 العبد: إذ هو الذى مَلَكَ هو وأبواؤه.

ومالك الرقيق هو: السيد، أو المولى.

والرقُّ نظام قديم قدم المظالم والاستعمار والطبقية والاستغلال  
 فى تاريخ الإنسان. واليه أشار القرآن الكريم فى قصة يوسف  
 عليه السلام ﴿وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ فَأَدْلَى دَلْلَاهُ فَأَخَذَ  
 هَذَا غُلَامًا وَأَسْرَاهُ بِصَاعِدٍ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ١٩١﴾ وشروط بنس شخص  
 ذراهم معذورة وكانوا فيه من الزاهدين ٢٠١ وقال الذى اشتراه من مصر  
 لاهراته أكرمي مثواه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولذا ﴿يوسف ٢٩-٢١﴾

وكان الاسترقاق من عقوبات السرقة عند المصريين القدماء،  
 وعندما سئل إخوة يوسف عن جزاء السارق لمصراع الملك ﴿فَقُلْنَا  
 جَزَاءُ مَنْ وَجَدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاءُ ذَٰلِكَ...﴾ [يوسف ٢٥]

وفى الحضارات القديمة كان الرقُّ عماد نظام الإنتاج والاستغلال، وفى بعض تلك الحضارات - كالفرعونية المصرية والكسروية الفارسية - كان النظام الطبقي المغلق يحول دون تحرير الأرقاء، مهما توقرت لأى منهم الرقعة أو الإمكانيات. وفى بعض تلك الحضارات - كالحضارة الرومانية - كان السادة هم الأقلية الرومانية، وكانت الأغلبية - فى الإمبراطورية - برايرة أرقاء، أو فى حكم الأرقاء. وللأرقاء فى تلك الحضارات ثورات من أشهرها ثورة «إسبارتاكوس» (٧٣ - ٧١ ق.م).

وعندما ظهر الإسلام كانت المظالم الاجتماعية والتمييز العرقي والطبقي منابع وروافد عديدة تغذى «نهر الرق» فى كل يوم بالمزيد من الأرقاء.. وذلك من مثل

١ - الحرب، بحرقه النظر عن حفظها من الشرعية والمشروعية، فالأسرى يتحولون إلى أرقاء، والنساء يتحولن إلى سبانا وإماء..

٢ - الخطف، يتحول به المخطوفون إلى رقيق.

٣ - ارتكاب الجرائم الخطيرة - كالقتل والسرقه والزنا - كان يحكم على مرتكبيها بالاسترقاق..

٤ - العجز عن سداد الديون، كان يحول الفقراء المدينين إلى أرقاء لدى الأغنياء الدائنين..

٥ - سلطان الوالد على أولاده، كان يبيع له أن يبيع هؤلاء الأولاد، فينتقلوا من الحرية إلى العبودية.

٦ - سلطان الإنسان على نفسه، كان يبيع له ببيع حريته، فيتحول إلى رقيق..

٧ - كذلك النسل المولود من كل هؤلاء الأرقاء يصبح رقيقاً، حتى ولو كان أبوه حراً..

ومع كثرة واتساع هذه الروافد التي تمد نهر الرقيق - في كل وقت - بالمزيد والمزيد من الأرقاء، كانت أبواب العنق والحرية إما موصدة تماماً، أو ضيقة عسيرة على الولوج منها.

وأمام هذا الواقع، اتخذ الإسلام، إبان ظهوره، طريق الإصلاح الذي يتغيا تحرير الأرقاء، وإلغاء نظام العبودية، وطى صفحاته من الوجود، لكن في «واقعية - ثورية» إذا جاز التعبير - فهو لم يتجاهل الواقع ولم يقفز عليه. وأيضاً لم يعترف به على النحو الذي يبقيه ويكرسه..

لقد بدأ الإسلام فأغلق وألغى وحرم أغلب الروافد التي كانت تمد نهر الرقيق بالمزيد من الأرقاء.. فلم يبق منها إلا أسرى الحرب المشروعة والشرعية، والنسل إذا كان أبواه من الأرقاء وحتى أسرى الحرب المشروعة فتح الإسلام أمامهم باب العنق والحرية - المن أو الفداء - «فإذا لقيتم الذين كفروا فقتلوا قتلاً عادلاً» (١) حتى إذا أختصمهم فشدوا الوثاق فإما من بعد وإذا فدا حتى تضع الحرب أوزارها (٢) فبعدما تضع الحرب أوزارها يتم تحرير الأسرى، إما بالمن عليهم بالحرية وأما بمبادلتهم بالأسرى المسلمين لدى الأعداء.



ومع إغلاق الزواقد - روافد الاسترقاق ومصادره - التفت الإسلام إلى «كنلة» واقع الأرقاء، قسعى إلى تصفيتها بالتحريم، وذلك عندما عُدَّ ووسع مصاب نهر الرقيق. ولقد سلك الإسلام إلى ذلك المقصد سبيل منظومة القيم الإسلامية وسبيل العدالة الاجتماعية الإسلامية، فحسب إلى المسلمين عتق الأرقاء تطوعاً: إذ في عتق كل عضو من أعضاء الرقيق عتق لعضو من أعضاء سيده من النار، فتحرير الرقيق سبيل لتحرير الإنسان من عذاب النار يوم القيامة. كما جعل الإسلام عتق الأرقاء كفارة للكثير من الذنوب والمخاطبات، وجعل للدولة والنظام العام مدخلاً في تحرير الأرقاء عندما جعل هذا التحرير مصرفاً من المصارف التصانيفية لفريضة الزكاة - فهو جزء من أحد أركان الإسلام - «نساء الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والعاملين وفي سبيل الله وإلى السبل فربما من الله والله عليم حكيم» [التوبة: ٦٠]. كما جعل الحرية هي الأصل الذي يولد عليه الناس، والرق هو الاستثناء الطارئ الذي يحتاج إلى إثبات، فمجهول الحكم هم أحرار، وعلى مدعى رقبهم إقامة البينات، وأولاد الأئمة من الأب الحر هم أحرار - و«حتى استعبدتم الناس وقد ولدتهم أمهاتهم أحراراً»...

كذلك، ذهب الإسلام فصولاً بين العبد والحر في كل الحقوق الدينية، وفي أغلب الحقوق المدنية، وكان التمييز فقط، في أغلب حالاته بسبب التخفيف عن الأرقاء مراعاة للاستضعاف والقيود التي يفرضها الاسترقاق على الإرادة والتصرف، فالمساواة تامة

فى التكليف الدينىة، وفى الحساب والجزاء، وشهادة الرقيق معتبرة فى بعض المذاهب الإسلامية - عند الصنابلة - وله حق الملكية فى ماله الخاص، وإعانتة على شراء حريته - بنظام المكاتب والتدبير - موعب فيها دينها «والذين يعرفون الكتاب مما ملكتم أنفسكم فكأنهم إن علمهم فيه حيرا وأقرهم من ماله الله الذى أتاكم» [البور ٢٣]. والدماء متكافئة فى الفصاح.

وبعد أن كان الرق من أكبر مصادر الاستغلال والثراء لملاك العبيد، حوله الإسلام - مظلومة القيم التى كانت أن تسوى بين العبد وسيد - إلى ما يشبه العبد المالى على ملاك الرقيق. فمطلوب من مالك الرقيق أن يطعمه مما يأكل ويلبسه مما يلبس ولا يكلفه من العمل مالا يطيق. بل ومطلوب منه - أيضا - إعاء كلمة «العبد» و«الأمة» وتغييرها بكلمة «الفتى» و«الفتاة».

بل لقد مضى الإسلام فى هذا السبيل إلى ما هو أبعد من تحرير الرقيق، فلم يشركهم فى مناهة عالم الحرية الجديد دون عصبية وشوكة وانتقام، وإنما سعى إلى إدماجهم فى القبائل والعشائر والعصبيات التى كانوا فيها أرقاء، فأكسبهم عزتها وشرفها ومكانتها ومنعتها ومالها من إمكانيات، وبذلك أنجز إنجازا عظيما - وراء وفوق التحرير - عندما أقام تسجعا اجتماعيا جديدا التحم فيه الأرقاء السابقون بالأحرار، فأصبح لهم نسب قبائلهم عن طريق «الولاء» الذى قال عنه الرسول ﷺ «الولاء أخفة كلحمة النسب» [إبراهيم الأرسى] حتى لقد غدا أرقاء الأمس «سادة» فى أقوامهم بعد أن كانوا «عبيدا» فيهم. وقال عمر بن

الخطاب - وهو من هو في الحسب والنسب - عن بلال الحبشي، الذي اشتراه أبو بكر الصديق وأعتقه «سيدنا أعتق سيدنا»، كما تسمى عمر أن يكون سالم مولى أبي حذيفة حيناً فيختاره لمنصب الخلافة، فالمولى الذي نشأ رفيقاً، قد حرره الإسلام، فكان إماماً في الصلاة وأهلاً لخلافة المسلمين

ولقد ساعد على هذا الاندماج في المسيح العربي - فضلاً عن الإسلامي - ذلك المعيار الذي حدده الإسلام للعروبة وهو معيار اللغة وحدها، فباستبعاد «العرق» والدم، غدت الرابطة اللغوية والثقافية انتماء واحداً للجميع، بصرف النظر عن ماضي الاسترقاق وعن هذا المعيار للعروبة تحدث الرسول ﷺ - في معرض النقد والرفض للذين أرادوا إخراج الموالى ذوي الأصول العرقية غير العربية، من إطار العروبة، فقال - «ابها الناس إن الرب واحد والآب واحد وليست العربية بأحدكم من أب أو أم، وإنما هي اللسان، فمن تكلم العربية فهو عربي» .

هكذا كان الإسلام إحياء وتحريراً للإنسان، مطلق الإنسان، يضع عن الناس إصرهم والأغلال التي كانت عليهم، ويحرر الأرقاء: لأن الرق - في نظره - «موت»، والحرية «حياة وإحياء». ولقد أبصر هذه الحكمة الإسلامية الإمام النسخي (٧١٠هـ ١٣١٠م) وهو بعقل جعل الإسلام كفارة القتل الخطأ تحرير رقبة: «ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة» (النساء: ٩٢) فقال: إن المقاتل «لما أخرج نفسه مؤمناً من حملة الأحياء لمؤمن أن يدخل نفسه مثلها في حملة الأحرار لأن إطلاقها عن قيد الرق

كأحيائها. من قبل أن الرقيق ملحق بالأموات. إذ الرق أثر من آثار الكفر، والكفر موت حكمياً. (١١). فالإسلام قد ورث نظام الرق عن المجتمعات الكافرة فهو من آثار الكفر، ولأنه موت لروح وملكات الأرقاء سعى الإسلام إلى الغائه. وتحرير - أي إحياء - موت هؤلاء الأرقاء، كجزء من الإحياء الإسلامي العام «يا أيها الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحكمكم» (أنعام ٢٤).

\*\*\*

ومع أن مقاصد الإسلام في تصفية نهر الرقيق - بإغلاق روافده وتجهيف منابعه، وتوسيع مصباته - لم تبلغ كامل أفاقها؛ إذ انتكس «الواقع التاريخي» للحضارة الإسلامية، بعد عصر الفتوحات، وسيطرة العسكر المماليك على الدولة الإسلامية. لكن حال الأرقاء في الحضارة الإسلامية قد ظلت أخف قبوراً وأكثر عدلاً - بما لا يقارن - من نظائرها خارج الحضارة الإسلامية. بما في ذلك الحضارة الغربية التي تزعمت - في العصر الحديث - الدعوة إلى تحرير الأرقاء.

فلقد اقترن عصر النهضة الأوروبية برحلتها الاستعمارية على العالمين القديم والجديد، وبعد أن استعبد المستعمرون - الإسبان والبرتغاليون والإنجليز والفرنسيون - سكان أمريكا الأصليين، وأهلكوهم في سخرة البحث عن الذهب وإنشاء المزارع. شارسوا

(١) (تفسير المنفى) ج ١ ص ١٨٩ طبعة القاهرة سنة ١٩٥٥ هـ

أكبر أعمال القرصنة والخطف في التاريخ، تلك التي راح ضحيتها أكثر من أربعين مليوناً من رنوج إفريقيا، سُلِّسوا بالحديد، وشُحِّلوا في سفن الحيوانات، لتقوم على دمانهم وعظامهم المزارع والمصانع والمناجم التي صنعت رفاهية الرجل الأبيض في أمريكا وأوروبا. ولا يزال أحفادهم يعانون التفرقة العنصرية في الغرب حتى الآن.

وعندما سعت أوروبا - في القرن التاسع عشر - إلى إلغاء نظام الرق، وتحريم تجارته، لم تكن دوافعها - في أغلبها - روحية ولا قومية ولا إنسانية، وإنما كانت - في الأساس - دوافع مادية. لأن نظامها الرأسمالي قد رأى في تحرير الرقيق سبيلاً لجعلهم عمالاً أكثر مهارة، وأكثر قدرة على النهوض باحتياجات العمل القنى في الصناعات التي أقامها النظام الرأسمالي. فلقد غدا الرق - بمعايير الجدوى الاقتصادية - عبئاً على فائض رأس المال - الذي هو معبود الحضارة الرأسمالية المعاصرة - وأصبحت حرية الطبقة العاملة أعون على تنمية مبادراتها ومهاراتها في عملية الإنتاج.

ولقد كان ذات القرن الذي دعت فيه أوروبا لتحرير الرقيق هو القرن الذي استعمرت فيه العالم، فاستقرت بهذا الاستعمار الأمم والشعوب «استرقاقاً جديداً» لا تزال الإنسانية تعانيه حتى الآن.

\*\*\*

## التَّسْرَى

هذا عن الرِّق في التاريخ الإنساني وفي الإسلام الدين والحضارة.. والتاريخ..

أما التَّسْرَى، فهو اتخاذ مالك الأمة منها سرية يعاشرها معاشر الأزواج في الشرع الإسلامي..

وكما لم يكن الرِّق والاسترقاق تشريعاً إسلامياً ممنكراً، ولا خاصية شرقية تميزت به الحضارات الشرقية عن غيرها من الحضارات، وإنما كان موروثاً اجتماعياً واقتصادياً إنسانياً، دأب وشاع في كل الحضارات الإنسانية عبر التاريخ. فكذا كان التَّسْرَى - الذي هو فرع من فروع الرِّق والاسترقاق - نظاماً قديماً، ولقد جاء في المأثورات التاريخية المشهورة والمتواترة أن خليل الله إبراهيم، عليه السلام، قد تسرى بهاجر المصرية، عندما وهبه إياها ملك مصر، ومنها ولد إسماعيل - عليه السلام - فمارس التَّسْرَى أبو الأنبياء، وذلك عن طريق التَّسْرَى نبي ورسول. وكذلك جاء في المأثورات التاريخية أن نبي الله سليمان - عليه السلام - قد تسرى بثلاثمائة سُرَّة. وكما شاع التَّسْرَى عند العرب قبل الإسلام، مارسه في التاريخ الإسلامي والحضارة الإسلامية، غير المسلمين مثل المسلمين.

وإذا كان التَّسْرَى، هو اتخاذ مالك الأمة منها سرية: أي جعلها له موضعاً للوطء، واختصاصها بميل قلبي ومعاشرة جنسية،



واحسان واستعفاف. فلقد وضع الإسلام له ضوابط شرعية جعلت منه زواجاً حقيقياً، تشترط فيه كل شروط الزواج، وذلك باستثناء عقد الزواج لأن عقد الزواج هو أدنى من عقد الملك إذ في الأول تسليم منفعة، بينما الثاني يفضي إلى ملك الرقبة، ومن ثم منفعتهما.

ولقد سميت الأمة - التي يختارها مالکها سرّية له - سميت «سرّية» لأنها موضع سروره، ولأنه يجعلها في حال تسرّرها دون سواها، أو أكثر من سواها. فالغرض من التسري ليس مجرد إشباع غرائز الرجل، وإنما أيضاً الارتفاع بالأمة إلى ما يقرب كثيراً من مرتبة الروحة الحرة.

والإسلام لا يبيح التسري - أي المعاشرة الجنسية للأمة - بمجرد امتلاكها. وإنما لابد من تهيئتها كما تهيأ الزوجة وفقهاء المذهب الحنفي يشترطون لتحقيق ذلك أمرين:

أولهما تخصيص السرية، بأن يخصص لها منزل خاص بها، كما هو الحال مع الزوجة.

وثانيهما مجامعتها أي إشباع غريزتها، وتحقيق عفتها. ما دامت قد أصبحت سرية، لا يجوز لها الزواج من رقيق مثليها، أو أن يتسرى بها غير مالکها.

ولأن التسري - إن في المعاشرة الجنسية أو التماسك - مثله مثل الزواج من الحرّات، فلقد اشترط الإسلام براءة رجم الأمة قبل التسري بها، فأباحة التسري قد جاءت في آية إباحة الزواج



﴿وَأَنْ حَفَنَهُ أَلَا تَقْبَلُوا فِي الثَّمَانِي فَأُنْكَحُوا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَتْنِي  
وَتِلَاثَ وَزَنَاجٍ فَإِنْ حَفَنَهُ أَلَا تَقْدُلُوا فَرَأَيْتُمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَدْنَى  
أَلَا تَعْلَمُونَ﴾ [النساء، ١٣] - والتكليف الإسلامي بحفظ الفروج عام  
بالنسبة لمطلق الرجال والنساء، أحراراً كانوا أم رقيقاً، مسلمين  
كناشوا أم غير مسلمين ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأُفْرُوجِهِمْ حَافِظُونَ﴾ (٥) - (الأعلى  
أزواجهم) أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين ﴿الْمُسْلِمُونَ﴾ (٦) - ولقد  
قال رسول الله ﷺ - في سبأيا أو طاس - أي حنين - لا توطأ  
حامل حتى تضع، ولا غير ذات حمل حتى تحيض حيضة (٧).

وكذلك الحال مع المقاصد الشرعية والإنسانية من وراء التصرّي.  
فهى ذات المقاصد الشرعية والإنسانية من وراء الزواج

تحقيق الإحصان والاستعفاف للرجل والمرأة، وتحقيق تموت  
أنساب الأطفال لأيمانهم الحقيقيين. ففى هذا التصرّي - كما يقول  
الفقهاء - «استعفاف مالك الأمة - وتحصين الإماء لكيلا يهتن إلى  
الفجور، وثبوت نسب أولادهن» وأكد ألمح فى التشريع القرأنى  
أمرأ إلهياً بالإحصان العام للرجال والنساء، أحراراً كانوا أو أرقاء،  
ففى سياق التشريع لفض المهر، وحفظ الفروج، جاء التشريع  
للاستعفاف بالنكاح - الزواج - للجميع، وجاء النهى عن إكراه  
الإماء على البقاء، لا بمعنى إجبارهن على الزنا - فهذا داخل فى  
تحريم الزنا العام للجميع - وإنما بمعنى تركهن دور إحصان  
واستعفاف بالزواج أو التصرّي - أكد ألمح هذا المعنى عندما

(٧) رواء أبو داود

أنا مل سباق هذه الآيات القرآنية ﴿ فَلِلْمُؤْمِنِينَ بَعْضُهُمْ مِنْ أَنْصَارِهِمْ  
 وَيَحْفَظُوا أَرْوَاحَهُمْ ذَلِكَ أَوْ كُنِيَ لَهُمْ أَنْ اللَّهُ خَيْرُ سَائِبِقُونَ ٣٠٠ ﴾ وقيل  
 للمؤمنات بعضهن من أنصارهن ويحفظن فروعهن ولا يبدن ريشهن إلا ما  
 ظهر منها ولتضربن بخرهن على حبوبهن ولا يبدن ريشهن إلا لغيرتهن أو  
 أبائهن أو إباء، نعلتهن أو أبنائهن أو آباء، نعلتهن أو أخواتهن أو من  
 أو من أخواتهن أو لسنهن أو ما ملكت أبنائهن أو اللابن غير أولى الأربة  
 من الرجال أو الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء ولا يضربن  
 بأرجلهن لعلن ما يخفين من ريشهن ونورن إلى الله حبيفاً أيها المؤمنون لعلكم  
 تفلحون ٣٠١ ﴾ والنكحوا الأبا منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم إن  
 يكونوا فقراء يغنيهم الله من فضله والله واسع عليم ٣٠٢ ﴾ وليستغفب الذين لا  
 يحذون كتاباً حتى يغنيهم الله من فضله والذين يتبعون الكتاب ما ملكت  
 إيمانكم فكانهم إن غلبت فيهم خيراً وآثرهم من مال الله الذي آتاكم ولا  
 تكفروا فإناكم على العاد، إن أردت تحصي لتتفكرن في الحياة الدنيا ومن  
 ينكرهن فإن الله من بعد أن كرههن غفور رحيم ٣٠٣ ﴾ السور ٣٠-٣٣  
 فالنشرع للاستغفاف والاحسان بالنكاح - الزواج - والنسرى  
 عام وشامل للجميع..

بل لقد جعل الإسلام من نظام النسرى سبيلاً لتحقيق المزيد  
 من الحرية للآرقاء، وصولاً إلى تصفية نظام العبودية  
 والاسترقاق.. فأولاد السرية في الشرع الإسلامي يولدون أحراراً  
 بعد أن كانوا يظلون أرقاء في الشرائع والحضارات غير الإسلامية،  
 والسرية، بمجرد أن تلك، ترتفع إلى مرتبة أرقى هي مرتبة «أم  
 الولد» ثم تصبح كاملة الحرية بعد وفاة والد أولادها.

وكما اشترط الشرع الإسلامي - للتسري - استبراء الرحم، كما هو الحال في الزواج من الحرائر، اشترط في السرية ما يشترط في الزوجة الحرة أن تكون ذات دين سماوي، مسلمة أو كتابية وألا تكون من المحارم اللاتي يحرم الزواج بهن، بالنسبة أو الرضاغة. فلا يجوز التسري بالمحارم، بل لا يحل استرقاقهم أصلاً، إنانا كانوا أم ذكورا، فامتلاكهم يقضي إلى تحريرهم بمجرد الامتلاك. وفي الحديث النبوي الشريف: «من ملك ما رجم مخزوم فهو حر» (١).

وكما هو الحال في اختيار الزوجة الحرة، استحسن الشرع الإسلامي تمثيل السرية ذات الدين التي لا تميل إلى الفجور، وذلك لصيانة العرض، وأن تكون ذات عقل، حتى ينتقل معها إلى الأولاد، وأن تكون ذات جمال يحقق السكينة للنفس والعص للبصر: فالشخير للثعلف - وفق حديث رسول الله ﷺ - تخبروا لنطفكم» (٢) - هو تشريع عام في الحرائر والإماء (٣).

وكما لا يجوز الاقتران بأكثر من أربع زوجات حرائر، اشترط بعض الفقهاء الالتزام بذات العدد في السراي، أو فيهن وفي الزوجات الحرائر. وإذا كان جمهور الفقهاء لا يقيدون التسري بعدد الأربعة، فإن الإمام محمد عبده - في فتاواه عن تعدد الزوجات - قد قال - عند تفسيره لقول الله سبحانه وتعالى:

(١) رواه أبو داود.

(٢) رواه ابن ماجة.

(٣) انظر (الموسوعة الفقهية) - مادة التسري - طبعة الكويت ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م.

«أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ» (إسـ ٢) . «لقد اتفق المسلمون على أنه يجوز للرجل أن يأخذ من الجوارى ما يشاء بدون حصر ولكن يمكن لفاهم أن يفهم من الآية غير ذلك. فإن الكلام جاء مرتبطاً بإباحة التعدد إلى الأربعة فقط» (١).

ويؤيد هذا الاجتهاد ما كان عليه العمل في صدر الإسلام: إذ لم يكن الرجل يتسرى بغير سرية واحدة، وكما يجب العدل بين الزوجات الحرائر عند تعددهن. قال بعض الفقهاء: إن ما يجب للزوجة يستحب للسرية، وجعل الحنابلة الإحصان للأرقاء - ذكورا وإناثا - أمرا واجبا. (٢).

وهكذا وقع الإسلام، بالشروط التي اشترطها في التسري، من شأن السراى. وذلك عندما جعلهن - في الواقع العنلى - أقرب ما يكن إلى الزوجات الحرائر وعندما جعل من نظام التسري بابا من أبواب التحرير للإماء ولأولادهن، بعد أن كان رافدا من روافد الاسترقاق والاستعباد..

\*\*\*

أما الواقع التاريخى، الذى تراضع عن هذا النموذج الإسلامى للتسرى، عندما كثرت السبايا، وتعددت مصادر الاسترقاق.. فمن الخطأ المبرر - بل التجنى - حمل هذا الواقع التاريخى على شرع الإسلام..

(١) (الأعمال الكاملة) ج ٢ ص ٩١ مطبعة القاهرة ١٩٩٢ م.

(٢) المصدر السابق ج ٢ ص ٩١.

فالإسلام - كما قدمنا في الحديث عن الرق - قد ألغى وجفف كل روافد ومصادر الاسترقاق، ولم يستثن من ذلك إلا الحرب الشرعية المشروعة؛ ولذلك، فإن تجارة الرقيق، وأسواق الأرقاء، وشبوع التسري الذي جاء ثمرة لاحتطاف الفتيات والفتيان، وللحروب غير المشروعة، وغيرها من سبل الاسترقاق التي حرمها الإسلام.. كل ذلك إن حُصِبَ على «التاريخ الإسلامي» فلا يمكن أن يُحسب على «دين الإسلام». وعن هذه الحقيقة الهامة يقول الإمام محمد عبده: «لقد ساء استعمال المسلمين لما جاء في دينهم من هذه الأحكام الخلية، فأفرطوا في الاستزادة من عدد الجوارى، وأفسدوا بذلك عقولهم وعقول ذرائعهم بمقدار ما اتسعت لذلك ثرواتهم. أما الأسرى اللاتي أصبح نكاحهن فهن أسرى الحرب الشرعية التي قصد بها المداخلة عن الدين القويم أو الدعوة إليه بشروطها، ولا يكن عند الأسر إلا غير مسلمات.. وأما ما مضى المسلمون على اعتياده من الرق، وجرى عليه عملهم في الأزمان الأخيرة، فليس من الدين في شيء، فما يشتروته من بنات الجراكسة أو من السودانيات اللاتي يختطفهن الأشقياء السلية المعروفون بـ «الأسرجية» فهو ليس يستروع ولا معروف في دين الإسلام، وإنما هو من عادات الجاهلية، لكن لا جاهلية العرب بل جاهلية السودان والجركن» (١).

وإذا كان من العبث الظالم حمل تاريخ الحضارة الغربية مع الرق والاسترقاق على النصرانية، كدين فالأكثر عنصرية والأشد ظلمًا هو حمل التاريخ الإسلامي - في هذا الميدان - على شريعة الإسلام..

(١) المصدر السابق ج ٢ ص ٩٩-٩٨

## وأخيراً

فلقد رأينا، عبر فصول وصفحات هذا الكتاب - كيف أشرقت صفحة الموقف الإسلامى من المرأة.. وكيف وضحت معالم التحرير الإسلامى للنساء..

« فى القرآن الكريم، الذى جسده البيان النبوى فى تجربة دولة رسول الله ﷺ فى المدينة المنورة..

« وفى تطبيقات دولة الخلافة الراشدة، على عهد الراشد القاسى عمر بن الخطاب، رضى الله عنه وأرضاه..

« وكيف جعل الإسلام من النساء - وهن نصف المجتمع، واحدى رثتيه - شقائق الرجال.

« وكيف كان الاجتهاد الإسلامى فى ولاية المرأة للقضاء

« وما الحكم الشرعى فى قضية الحجاب الذى هو الفطرة الإنسانية السوية فى صيانة المرأة وتحقيق الحرية الحقيقية لجسدها وجمالها ولخصوصية هذا الجنس..

« ثم كان ختام الرد على الشبهات المغفرة - على مكانة المرأة فى الإسلام - خاصاً بشبهة الاسترقاق والشرى..

إنها إجابات الشرع الإسلامى - والمنطق الموضوعى على تلك الشبهات التى يَرْجِفُ بها نغم من خصوم الإسلام، أو من الجاهلين بأحكام هذا الدين الحنيف.



## الفهرس

٣	تمهيد
٩	الفصل الأول
١١	صورة المرأة في صدر الإسلام
٤١	الفصل الثاني
٤٣	في دولة الخلافة الراشدة على عهد عمر بن الخطاب
٦٥	الفصل الثالث
٦٧	النساء: شقائق الرجال.. ونصف المجتمع
٧٧	الفصل الرابع
٧٩	ولاية المرأة للقضاء
٨٩	الفصل الخامس
٩١	قضية الحجاب
٩٩	الفصل السادس
١٠١	عن الرِّقِّ والتَّسْرِى
١٠٩	التَّسْرِى
١١٧	وأخيراً



## سلسلة «في التنوير الإسلامي»

- ١- الدعوة الإسلامية في بيوت غربية.  
٢- الغرب والإسلام.  
٣- أبو حيان التوحيدي.  
٤- دراسة طرأية في فقه التجدد الحضاري.  
٥- ابن رشد بين الغرب والإسلام.  
٦- الاندلس الشافعي.  
٧- التطوير العالم.  
٨- التعددية.. الرؤية الإسلامية والتحديات.  
٩- صراع القيم بين الغرب والإسلام.  
١٠- يوسف القرضاوي، المدرسة الفكرية والمشروع الفكري.  
١١- تأملات في التطوير الحضاري للقرآن الكريم.  
١٢- مثلاً دخلت مصر في دين الله.  
١٣- العلم كائنات إسلامية رؤية إسلامية.  
١٤- المنهاج المعاصر.  
١٥- النموذج الشافعي.  
١٦- منهجية التغيير بين النظرية والتطبيق.  
١٧- تجديد الدنيا بتجديد الدين.  
١٨- الثوابت والمتغيرات في الميثاقية الإسلامية الحديثة.  
١٩- فقه كتاب الإسلام وأصول الحكم.  
٢٠- التقدم والإصلاح بالتطوير الغربي أم بالتجديد؟  
٢١- فكر حركة الاستنارة.. ولتفاضله.  
٢٢- حرية التعبير في الغرب بين سلطان رأي وحرية طاعة.  
٢٣- إصلاح مصر حول القدس وقسطنطين.  
٢٤- الحضارات العالمية لتدافع.. أم صراع؟  
٢٥- التنمية الاجتماعية بالغربية.. أم بالإسلام؟  
٢٦- التنمية الاقتصادية في الجزائر.  
٢٧- الإسلام في بيوت غربية.. دراسات مؤسسية.  
٢٨- الأوليات الدينية والتنمية ووجود.. أم تقتل أو تخضع؟  
٢٩- صراع المرأة وقضية المساواة.  
٣٠- نقطة المرأة وقضية المساواة.  
٣١- الدين والذرات والجدلية والتنمية والتجربة.  
٣٢- مخاطر العولمة على الهوية الثقافية.  
٣٣- القضاء والموسيقى خلال أم حرام؟  
٣٤- صورة العرب في أمريكا.  
٣٥- هل المسلمون أمة واحدة؟  
٣٦- السنة والبيعة.  
٣٧- الشريعة الإسلامية ماثلة لكل زمان ومكان.  
٣٨- قضية المرأة بين التحرير والتشريع حول الألفي.  
٣٩- حوكمة الإسلام.  
٤٠- الإسلام كما نؤمن به.. تنوعاً وعالمياً.  
٤١- أجيال الإسلام في التراث الغربي.  
٤٢- تحليل الواقع بمناهج المبادئ المرسنة.  
٤٣- القدس بين اليهودية والإسلام.  
٤٤- أخلاق المسيحية والامانة في أوروبا: شهادة المانية.  
٤٥- الآثار التربوية للعبادات في الروح والأخلاق.  
٤٦- الآثار التربوية للعبادات في العقل والجسد.  
٤٧- السنة النبوية والتجربة الإنسانية.  
٤٨- تيارات حضارية في الفصص الغربي.  
٤٩- الحوار بين الأصوليين والعلمانيين.  
٥٠- الأخلاق الإسلامية لحقوق الإنسان.  
٥١- الدرس القرآن الكريم.  
٥٢- في فقه الأوليات المسلمة.  
٥٣- مستقبلنا بين العالمية الإسلامية والعولمة الغربية.  
٥٤- حركة النازية.

٥٥- تلقى الأعضاء في ضوء الشريعة والقانون .  
٥٦- لمة السنة الشرعية وسير التشريعية .

٥٧- شبهات حول الإسلام .

٥٨- لمة لمة علمياً نفسياً إسلامياً .

٥٩- شبهات بين الفقهانية ونسباده الحضارات .

٦٠- لمة المقادير الإسلامية .

٦١- المستقبل الإسلامي للأمة الإسلامية .

٦٢- شبهات حول القرآن الكريم .

٦٣- أزمة العقل الغربي .

٦٤- في المحاور الإسلامية لقراء .

٦٥- روح الحضارة الإسلامية .

٦٦- الغرب والإسلام . المقاربات في التاريخ .

٦٧- الصحافة الإسلامية .

٦٨- الشريعة بعد الرخص الفكرية هل كان صائباً ؟

٦٩- لمة الإسلام بإصلاح المجتمعية .

٧٠- بين التجديد والتحديث .

٧١- الوفاء الإسلامي والجمعية المسلمة .

٧٢- الرسالة العلمانية والتفسير الحضاري للقرآن الكريم .

٧٣- أزمة الفكر الإسلامي المعاصر .

٧٤- إسلامية المعرفة ما تعني ؟

٧٥- الإسلام وسيورة التغيير .

٧٦- الفكر الإسلامي بين التاريخية . والاتجاه . والحدود .

٧٧- مناقشة علم الحضارة القرآنية التطور .

٧٨- الاتجاهات الفكرية والخصوصية الحضارية .

٧٩- الإسلام والعراق في رأي الإمام محمد عبده .

٨٠- الإسلام كمنهج في القرن العشرين ( الشيخ راشد عويضة ) .

٨١- الاستشراق والإسلام ( العلم - وسائل المعرفة ) .

٨٢- الفكر التنويري بين الفاضل والأعلام .

٨٣- الوضعية والاستشراق في عصر الأيديولوجية ( رمضان سموا ) .

٨٤- قضايا المرأة في الفتنة الإسلامية .

٨٥- الحرية المصرية .

٨٦- صناعة القضاء .

٨٧- اتجاهات الرسول ﷺ وقضاؤه وقواد .

٨٨- شبهات واجابات حول مكانة المرأة في الإسلام .

استشار : طارق الشوار

معيد الطاهر بن عاشور

الشيخ : علي الخليل

١ - محمد سليم العوا

٢ - محمد عمارة

٣ - محمد عمارة

٤ - إلهام أبو هشام

٥ - عبد الله بن عبد الوكيل

٦ - عبد الله بن عبد الوكيل

٧ - محمد عمارة

٨ - محمد عمارة

٩ - فؤاد وكريما

١٠ - محمد عمارة

١١ - محمد عمارة

الشيخ : محمد القاضي بن عاشور

تطبيق وتطبيق : ١ - محمد عمارة

٢ - محمد عمارة

٣ - محمد عمارة

٤ - محمد عمارة

الشيخ : أمين الخولي

تقديم : الآراء الأكاديمية ( الشيخ )

محمد مصطفى الخولي

١ - محمد عمارة

٢ - محمد عمارة

٣ - محمد عمارة

٤ - محمد عمارة

٥ - محمد عمارة

٦ - محمد عمارة

٧ - محمد عمارة

٨ - محمد عمارة

٩ - محمد عمارة

١٠ - محمد عمارة

١١ - محمد عمارة

١٢ - محمد عمارة

١٣ - محمد عمارة

١٤ - محمد عمارة

١٥ - محمد عمارة

١٦ - محمد عمارة

١٧ - محمد عمارة

١٨ - محمد عمارة

١٩ - محمد عمارة

٢٠ - محمد عمارة

٢١ - محمد عمارة

٢٢ - محمد عمارة

٢٣ - محمد عمارة

٢٤ - محمد عمارة

٢٥ - محمد عمارة

٢٦ - محمد عمارة

٢٧ - محمد عمارة

٢٨ - محمد عمارة

٢٩ - محمد عمارة

٣٠ - محمد عمارة

٣١ - محمد عمارة

٣٢ - محمد عمارة

٣٣ - محمد عمارة

٣٤ - محمد عمارة

٣٥ - محمد عمارة

٣٦ - محمد عمارة

٣٧ - محمد عمارة

٣٨ - محمد عمارة

٣٩ - محمد عمارة

٤٠ - محمد عمارة

٤١ - محمد عمارة

٤٢ - محمد عمارة

٤٣ - محمد عمارة

٤٤ - محمد عمارة

٤٥ - محمد عمارة

٤٦ - محمد عمارة

٤٧ - محمد عمارة

٤٨ - محمد عمارة

٤٩ - محمد عمارة

٥٠ - محمد عمارة

٥١ - محمد عمارة

٥٢ - محمد عمارة

٥٣ - محمد عمارة

٥٤ - محمد عمارة

٥٥ - محمد عمارة

٥٦ - محمد عمارة

٥٧ - محمد عمارة

٥٨ - محمد عمارة

٥٩ - محمد عمارة

٦٠ - محمد عمارة

٦١ - محمد عمارة

٦٢ - محمد عمارة

٦٣ - محمد عمارة

٦٤ - محمد عمارة

٦٥ - محمد عمارة

٦٦ - محمد عمارة

٦٧ - محمد عمارة

٦٨ - محمد عمارة

٦٩ - محمد عمارة

٧٠ - محمد عمارة

٧١ - محمد عمارة

٧٢ - محمد عمارة

٧٣ - محمد عمارة

٧٤ - محمد عمارة

٧٥ - محمد عمارة

٧٦ - محمد عمارة

٧٧ - محمد عمارة

٧٨ - محمد عمارة

٧٩ - محمد عمارة

٨٠ - محمد عمارة

٨١ - محمد عمارة

٨٢ - محمد عمارة

٨٣ - محمد عمارة

٨٤ - محمد عمارة

٨٥ - محمد عمارة

٨٦ - محمد عمارة

٨٧ - محمد عمارة

٨٨ - محمد عمارة

٨٩ - محمد عمارة

٩٠ - محمد عمارة

٩١ - محمد عمارة

٩٢ - محمد عمارة

٩٣ - محمد عمارة

٩٤ - محمد عمارة

٩٥ - محمد عمارة

٩٦ - محمد عمارة

٩٧ - محمد عمارة

٩٨ - محمد عمارة

٩٩ - محمد عمارة

١٠٠ - محمد عمارة

## إلى القارئ العزيز

في هذه السلسلة الجديدة :

إذا كان «التنوير الغربي» هو تنوير علماني، يستبدل العقل بالدين، ويقيم قطيعة مع التراث..

فإن «التنوير الإسلامي» هو تنوير إلهي : لأن الله والقرآن والرسول - ﷺ - أنوار تصنع للمسلم تنويراً إسلامياً متميزاً.

ولتقديم هذا «التنوير الإسلامي» للقراء تصدر هذه السلسلة التي يسهم فيها أعلام التجديد الإسلامي المعاصر.

- |                         |                                  |
|-------------------------|----------------------------------|
| • د. محمد عامر          | • المستشار/ طارق البشري          |
| • د. سيف عبد الفتاح     | • د. محمد سليم العوا             |
| • أ. فهمي هويدي         | • د. يوسف القرضاوي               |
| • د. سيد دسوقي          | • أ.د. علي جمعة (مفتي الجمهورية) |
| • د. عبد الوهاب المسيري | • د. شريف عبد العظيم             |
| • د. عادل حسنين         | • د. صلاح الدين سلطان            |

وغيرهم من المفكرين الإسلاميين ..

إنه مشروع ضموح لإثارة العقل بأنوار الإسلام.

الناشر

